

# مغوث العباد وبيان الرشاد

تأليف

حضرة صاحب الفضيلة . ملك البيان  
وحامل لواء البرهان . الاستاذ الشيخ

المصطفى بن محمد

استاذ علم الاثر حمزة الشريف

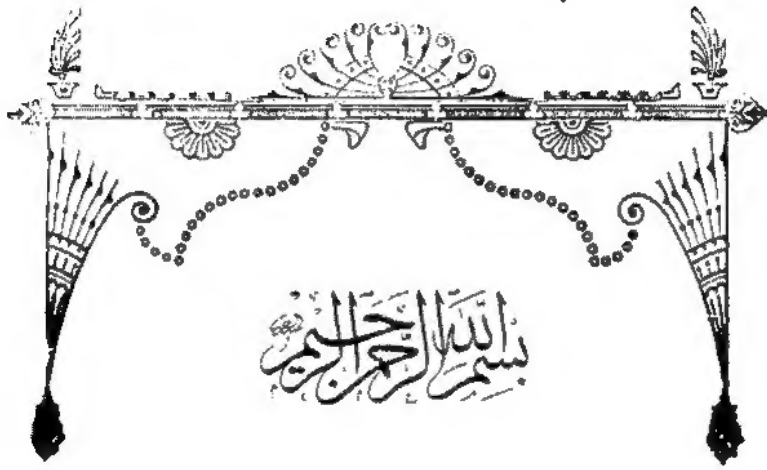
وخطيب المسجد الزينبي حفظه الله

( حقوق الطبع محفوظة المؤلف )

طبع بمطبعة دار احياء الكتب العربية  
لاصحابها عيسى البابي الحلبي وشركاه

١٣٥٠ هـ





ياغيث المستغيثين . بأسباب وبغير أسباب . أحمدك لأنك أكرم  
الأكرمين . وأرجو رحمتك اذأنت الحليم التواب . وأشهد أن لاإله سواك  
فأنك الخلاق العليم . وعدم يا مولاي كل ما عداك لولاك . ولا استثناء  
من هذا الحكم العظيم . وأشهد منشرح القلب منطلق اللسان . أن  
أحبائك لهم عندك جاه كبير . من والاهم تواليه يجزى الاحسان . ومن  
ناوأهم تهينه هنا وفي يوم المصير . أما بعد فلما كتبت مقدمة ديواني الثالث  
« منهي آمال الخطباء . ومنار المسترشدين النبلاء » استتبع الكلام  
في بعض فصولها كلاما طال وطاب أبنت به حقائق لاتزال خفية لليوم  
على طوائف من الناس — رأى ذلك بعض قادة الأمة العلماء — لاحرم  
الله الوجود منهم — فمروا به وأثنوا عليه وبالغوا في الثناء فقال فيه  
حضرة صاحب الفضيلة رجل العلم والتحقيق والصفاء ولسان الدفاع عن  
الاسلام اليوم الشيخ يوسف الدجوى أحد هيئة كبار العلماء بديارنا

المصرية أثناء تخطيطه للديوان ما نصه « أما مقدمة الديوان فهي مقدمة تفوق المقاصد . أتى فيها من التحقيق ما يجمع كل مكابر . ومن الحق الصراح ما تنشرح به الصدور . وتقر العيون . ومن السنة النبوية ما يذعن له العلماء ويشهد له أساطين الكبراء » وقال فيه حضرة صاحب الفضيلة العالم الجليل شيخ العلماء بوادي الفرات الاستاذ البعثة الكبير الشيخ محمد سعيد العرفي في تخطيطه لهذا الديوان ما لفظه « ولكن لو دريت أنه أتى في المقدمة بما بهر العقول من تبيان مجد الاسلام وعظمة مقام النبوة ورفعة أصحاب الكمال بأبلغ العبارات وأفصح الجمل وأرضن الكلم وأحسن الأساليب مدلا على ذلك بالحجج الناصعة والبراهين القاطعة بحيث لو كانت يجب على كل طالب علم متمسك بدينه أن يطالعها ليغترف من بحرها الزاخر وعبابها الخضم ما جادلني الاحسود مكابر أو جاهل متفيه » الى آخر ما قال - وقال فيه حضرة صاحب الفضيلة العلامة الكبير والمحدث الشهير فخر الأقطار المغربية وخادم العلم بالحرمين الشريفين ونزيل مصر الآن الاستاذ الشيخ محمد حبيب الله الشنقيطي ما يلي « أما مقدمة الديوان فلعظم مزيها كادت تغني عن ضخام المجلدات لما اشتملت عليه من جيل الصفات في دقائق المعتقدات . فالأولى أن تجعل رسالة مستقلة . ليرد عذب حياضها أكابر العلماء الأجلة » - ان هذا الثناء على تلك المقدمة من أولئك القادة الهداة - جعلني أفرح فرح

شكره سبحانه وتعالى على أن أظهر على يدي ما جعل مثل الشيخ الشنيطى - فى فضله - يستقل عليه أن يكون مورداً للعلماء الأجلة والذي يراه أن يكون ذلك حياضاً عذبة يردها الأكابر من العلماء الأجلة . وليس الشيخ الشنيطى وحده الذى اقترح طبع ذلك الفصل من تلك المقدمة فى رسالة مستقلة بل وافقه عليه الكثير من أفاضل العلماء وشددوا على فى ذلك ليكون النفع بها أعم - فلم يسعنى الا النزول على أرائهم والمبادرة الى تحقيق أميئتهم ودعوتها « غوث العباد . ببيان الرشاد » - وقد تفضل هؤلاء العلماء الأجلاء فقرضوا تلك الرسالة تقرظاً قليلاً عليه أن يكتب بماء الذهب وأجزلوا فضلهم فيه على « بوسام » من الشرف منجونه لم أسمع أن منحوه أحداً قبلى يعرفه من يرى ذلك التقريظ<sup>(١)</sup> - وهو شرف أتقبله شاكراً مولاي عليه ومعتبرا أن ذلك تشجيع من حضراتهم لى -

وبموافقتهم لى على ما تضمنته تلك المباحث أصبح ذلك أمراً مجعاً عليه من علماء الاسلام - وهم أئمة الأئمة وأدلاؤها فى دياجوى المعضلات . وانى أسأل ربى - وهو أكرم مسئول - أن يتقبل ذلك منى وأن ينفع به عباده . وها أنا ذا أقدم بيد الاخلاص والأدب تلك المباحث لحضرات القراء الأفاضل - ولا ينتهى سرورى ان رأوها أهلاً لأن ينظروا اليها والسلام

مصطفى أبوسيف

الحامى

« حياة الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم في البرزخ »

### « حياة حقيقية »

روي ابن ماجه عن أبي الدرداء أنه رضي الله عنه قال « أ كثروا من الصلاة على يوم الجمعة فإنه مشهود تشهد الملائكة وإن أحداً لم يصلي على إلا عرضت على صلاته حتى يفرغ منها قال قلت وبعد الموت قل إن الله حرم على الأرض أن تأكل أجساد الانبياء عليهم السلام » ووافق ابن ماجه أحمد وأبو داود وابن حبان والحاكم في رواية قوله رضي الله عنه « إن الله حرم على الأرض أن تأكل أجساد الانبياء » . ومن هذا الوادي ما رواه ابن سعد والبخاري بسند صحيح ورواه أيضاً القاضي اسماعيل والحارث في مسنده وهو قوله رضي الله عنه « حياتي خير لكم تحدثون ويحدث لكم » أي تحدثون شئونا ويحدث لكم أحكامها » فإذا أنا مت كانت وفاتي خيراً لكم تعرض على أعمالكم فإن رأيت خيراً حدث الله وإن رأيت شراً استغفرت لكم » - فهذه أعمال أمة بأسرها صلاة عليه رضي الله عنه كما يفهم من الحديث الأول وسواها كما يفهم من الحديث الثاني - أخبر رضي الله عنه - وهو لا ينطق عن الهوى - أنها تعرض عليه يحمد الله بخيرها ويستغفره لشرها . ومن في الدنيا له ذرة من العقل ينكر حياة من هذا حاله . ولا تفهم أن هذا العرض على الروح بل هو على البدن مع روحه من غير شك كما يفهم قوله عليه الصلاة والسلام « إن الله حرم على الأرض أن تأكل أجساد الانبياء »

جواباً لمن استبعد عرض العمل عليه ﷺ بعد الموت وسأله السؤال المار  
فأما أن هذا العرض إنما يكون عليه ﷺ وهو يبدنه وبدنه بعد الموت  
بلى وانتهى فأفهمه ﷺ أن أجسام الانبياء حية لا تبلى وهذا العرض  
عليه يبدنه ليقترن من نفسه ذلك الاستبعاد - ويزيدك بصيرة في حياة  
الانبياء في قبورهم قوله ﷺ (الأنبياء أحياء في قبورهم يصلون) رواه  
أبو يعلى والبيهقي وهذا حديث لم يقتصر على حياته هو ﷺ بل تعدى  
إلى جميع الانبياء فحكم عليهم بأنهم أحياء في قبورهم يفعلون فعل الأحياء  
في الدنيا وهو الصلاة ذات الركوع والسجود والقيام والقعود والقراءة وذكر  
الله تعالى وهي أعمال لو شك شك في حياة فاعلمها لكان شاكاً في حياة نفسه.  
وقد جاء هذا المعنى كذلك في قوله ﷺ (مرت ليلة أسري بي على  
موسى عند الكتيب الأجر وهو قائم يصلي في قبره) رواه ابن عساکر  
والطبراني والنسائي وابن حبان وابن خزيمة ومسلم ولا يتردد الناظر هنا في  
أن الصلاة هي الصلاة ذات الركوع والسجود فإن الشرع إذا أطلق الصلاة  
لا يفهم منها إلا ذلك المعنى وكذلك جاء هذا أيضاً في قوله ﷺ (وقد  
رأيتني في جماعة من الأنبياء) إلى أن قال (وإذا إبراهيم عليه السلام قائم  
يصلي أشبه الناس به صاحبكم) - يعني نفسه ﷺ (فأنت الصلاة  
فأمتهم) الحديث . رواه مسلم من حديث الاسراء . وهذا الحديث يذكر  
شبه سيدنا إبراهيم وشبهه إنما يكون يبدنه الحقيقي فدل ذلك قطعاً على أنه

ﷺ صلى بهم اماما وهم بأبدانهم التي كانوا عليها في الدنيا . وكذلك  
 جاء ذكر وصف أجسامهم صلى الله عليهم جميعا وسلم في قوله ﷺ  
 ( رأيت عيسى وموسى وإبراهيم فأما عيسى فأحمر جعد ) أى مجتمع  
 الخلق شديده ( عريض الصدر - وأما موسى فأدم (أي أسمر ) جسيم سبط  
 ( حسن القد ) كأنه من رجال الزط ( صنف من السودان والهنود ) وأما  
 إبراهيم فانظروا الى صاحبكم ) - يعنى نفسه صلى الله عليه وسلم - فما هو  
 ذا عليه الصلاة والسلام كما يصف بدن سيدنا عيسى الحى يصف بدن سيدنا  
 موسى وسيدنا إبراهيم عليهم الصلاة والسلام المتقلين من هذه الدار وهل  
 يقال جسيم وحسن القد الالهى بجسمه الحقيقى الذى خلق به - وإنى  
 أزيدك يقيناً بهذا المعنى وأذهب بك فى حياة الانبياء الى أبعد مما سمعت  
 فقد روى الطبرانى أنه صلى الله عليه وسلم قال ( كأنى أنظر الى موسى  
 فى هذا الوادى محرماً بين قطوانيتين ) « القطوانية العبادة البيضاء المنسوبة  
 الى قطوان بلدة بالعراق » وروى ابن ماجه وأحمد ومسلم أنه صلى الله  
 عليه وسلم قال ( كأنى أنظر الى موسى هابطاً من الثنية (مكان مرتفع)  
 وله جوار (صوت مرتفع ) الى الله تعالى بالتلبية كأنى أنظر الى يونس بن  
 متى على ناقة حمراء جعدة (مجتمعة الخلق شديده ) عليه جبة من صوف  
 خطام ناقة خلبة (ليف) ماراً بهذا الوادى ملبتياً ) وهذا الحديث وما قبله  
 يثبتان أن الانبياء صلى الله عليهم وسلم يخرجون من قبورهم بأبدانهم الحقيقية

لابسين اثياب ماشين أورا كبين وينذهبون الى حيث يحجون ويلبون  
ويراهم بعينه من كشف الله عن بصيرته من العباد . وأنت لا تشك في أن  
سيدنا موسى وسيدنا يونس انتقلا الى الرفيق الأعلى قبل أن يوجد النبي  
صلى الله عليه وسلم بدهور واذن فلا شك أن نظره اليهما وهما ذاهبان  
الى الحج بلبيان - إنما كان وهما في عالم البرزخ - كل هذا نقوله اذا كان  
ما نروى كلاما موضوعا وضعا عرييا وعلى قواعد الوضع العربي تفهمه  
العقول - وليس هناك استحالة عقلية أو شرعية تمنع من فهمه على ظاهره -  
وانا بعد أن تفهمه هكذا لا نستطيع أن نتردد في حياة الأنبياء في قبورهم  
الحياة الحقيقية التي يفعلون معها ما يفعله أقوياء الرجال فان السفر الى الحج  
ليس من الأمور التي يستطيع فعلها كل حي وانا اذا ترددنا في ذلك فقد  
وقفنا أمام كلام الرسول صلى الله عليه وسلم موقف التكذيب وهو موقف  
لا يقوى عليه ذو دين خصوصا اذا لاحظنا ما قرره العلماء من أن العدول  
عن ظواهر النصوص من غير مقتض قاطع - الى معارف يدعيها أهل  
الباطن الجاد وكفر - وهذا حديث المعراج - وهو متفق عليه - يصرح  
أنه صلى الله عليه وسلم رأى في السماوات جماعة من الانبياء سيدنا آدم  
وسيدنا ابراهيم وسيدنا يوسف وسيدنا موسى وسيدنا هرون وسيدنا يحيى  
وسيدنا عيسى عليهم الصلابة والسلام وكلهم كل واحد منهم بما كلمه .  
ونحن - معشر الأمة المحمدية لليوم والى انقضاء الدنيا تتمتع براحة ما أجلها



وما أعظمها لولا سيدنا موسى صلى الله عليه وسلم ما رأيناها ولكنا في شقاء  
يومي طول حياتنا بأداء خمسين صلاة فرضها علينا ربنا عز وجل في اليوم  
وبلغها لنبينا صلى الله عليه وسلم فأشار إليه هذا الوجه الكريم أن يسأل  
ربه التخفيف عن أمته فسأله ثم سأله حتى جعلها الكريم الرحيم خمسا  
فقط - كما أنا لليوم و بعد اليوم نذكر ربنا بقول سبحان الله والحمد لله الخ  
امثالا لوصية سيدنا ابراهيم الخليل التي وصلت إلينا في قول نبينا ﷺ  
( رأيت ابراهيم ليلة أسري بي فقال يا محمد أقري أمتك السلام ) (وعليكم  
السلام ورحمة الله وبركاته يا خليل الرحمن وصلى الله وسلم وبارك عليك وعلي  
آلئك ) وأخبرهم أن الجنة طيبة التربة عذبة الماء وأنها قيعان ( أما كن ممهدة  
واسعة ) وغراسها سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر ولا حول  
ولا قوة الا بالله ) رواه الطبراني - وهل تشك في أن النبي ﷺ اذا قال  
رأيت فلانا وفلانا نقطة فانما يريد أنه رآهم صلى الله عليهم وسلم بأشخاصهم  
وأرواحهم خصوصا اذا كلموه وروى عنهم مثل ما سمعت - وعالم البرزخ  
تغلب فيه أحكام الأرواح على أحكام الأشباح فليس بغريب حينئذ أن  
يرى ﷺ سيدنا موسى في تلك الليلة في قبره يصلى ويراد في السماوات والأرواح  
ليس ببعيد عليها أن ترقى السماوات في قليل من الزمن بالاسبب ترقى عليه  
كالملائكة تماما - وأظنك بعد هذا البيان أصبحت وحياة الانبياء في قبورهم  
عندك من الأمور البديية - غير أني أرجو أن لاتنسى مع ذلك كله أن

الأنبياء في عالم البرزخ الآن فلا تقل اذا كانوا أحياء فلماذا لا نراهم  
 يذهبون بيننا ويمحيثون كما كانوا في الدنيا فان لعالم البرزخ أحكامه كما لا  
 يخفى على فطنتك - أن هذا الذي نشرحه الآن ليس معنى انقردنا نحن بالقول  
 به بل يشار كنا في تقريره واعتقاده علماء الاسلام متقدموهم ومتأخروهم ولم  
 ننقل عن أحد منهم ما يؤيدنا لأننا وجدنا صرائح من قول رسول الله ﷺ  
 تؤيدنا كما سمعت. وليس من اللباقة في شيء أن يلتفت الى الناس من معه  
 رسول الله ﷺ. ولقد كان هذا المعنى من الاوليات في عصر النبوة أيام أن  
 كانت العقائد تتلقى غضة طرية من مهبط الوحي ﷺ وكانت القلوب  
 اذ ذاك في منتهى صحتها لم يطرأ عليها من أمراض الشبهات والشكوك  
 شيء وان شئت فاسمع ما تقوله أمنا الجليلة السيدة عائشة رضي الله عنها  
 « كنت أدخل بيتي الذي فيه رسول الله ﷺ واني واضع (التذكير  
 باعتبار أنها شخص) ثوبي وأقول انما هو زوجي وأبي فلما دفن عمر معهم  
 فوالله ما دخلت الا وأنا مشدودة على ثيابي حياء من عمر. رواه أحمد - وهو  
 تقرير منها واضح جدا أنه ﷺ بعد انتقاله الى الرفيق الأعلى لا يزال  
 زوجها لا حرج عليها أن يرى منها ما لا يراه الأجنبي وهو لا يكون  
 كذلك الا اذا كان حيا حياة حقيقية. وهذا يؤيد ما صرح به بعض  
 العلماء من أن نساءه ﷺ ما كن في عدة منه ﷺ عقب انتقاله  
 من هذه الدار بل كان نسكاهن لا يزال قائما بينته وبينهن ومن أجل

هذا حرم على غيره عليه السلام أن ينكحهن رضى الله عنهن . وما يدل دلالته واضحة على حياة الانبياء صلى الله عليهم وسلم بعد انتقالهم من الدنيا أن المال الذى يتركونه لا يورث عنهم وانما يكون صدقة من الصدقات كما يتصدق الحى بماله ولو كانوا أمواتا لكانت تركتهم كسائر تركات الاموات تورث عنهم لو ارثيهم . وانى ألفت نظر القارئ الى تحفظ السيدة عائشة رضى الله عنها بالتستر البالغ اذا أرادت الدخول على زوجها وأبيها لما دفن معهما سيدنا عمر رضى الله عنه حياء منه فان ذلك يفهمنا أنها لا تشك فى أن سيدنا عمر يراها كما أنها لا تشك فى أن والدها يراها ولكنها ما كانت تتحفظ منه بذلك التستر لانه أبوها يجوز له أن يرى من بدن ما ينكشف اذا ألفت ثيابها التى تستتر بها من الأجانب . وهذا الذى تصرح به هذه السيدة الجليلة لم تخترعه من نفسها بل صرح به رسول الله صلى الله عليه وسلم فى قوله ( وما أبلى قضيت حاجتى على القبور أو فى السوق والناس ينظرون ) رواه ابن ماجه من حديث وهو خبر نبوى يفهم فى وضوح أن الأموات يرون ما يفعل عندهم كما يرى الاحياء بالافتاوت ولذلك لم يفرق عليه السلام بين من يقضى حاجته عندهم وبين من يقضيها فى السوق مجتمع الناس وهم ينظرون اليه - فى أنه يرى لهؤلاء كما يرى لهؤلاء وهو منكشف العبورة وحيث لا يجوز ذلك عند الاموات كما لا يجوز أمام الاحياء - وانى آخذ بيدك الى حيث أريك أكثر من هذا أريك ان أفراد

المؤمنين الذين ليسوا برسول ولا أنبياء ولا أولياء اذا زرعهم زائر وسلم عليهم ردوا عليه السلام فوق رؤيتهم له - وان استغربت هذا فسمع الدليل روى مسلم أنه ﷺ كان يعلم الصحابة اذا خرجوا الى زيارة أهل المقابر أن يقولوا لهم «السلام عليكم أهل الديار من المؤمنين والمسلمين والمسلمات وانا ان شاء الله بكم لاحقون أسأل الله لنا ولكم العافية» فهل يأمر النبي ﷺ أن يسلم الناس على من لا يسمع ولا يرد أظن أن ذلك تقشعر منه جلود المؤمنين بحكمة ربنا عز وجل - بل الأمر في طبقات المؤمنين فوق ما رويت لك فقد روى الترمذى والحاكم وابن مردويه وابن نصر والبيهقى فى الدلائل عن ابن عباس رضى الله عنه - أن بعض الصحابة ضرب خباءه على قبر وهو لا يحسب أنه قبر انسان فذا هو قبر انسان يقرأ سورة للالك حتى ختمها فأخبر بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له عليه الصلاة والسلام هى المانة هى المنجية تنجيه من عذاب القبر - وهل يبقى من شك فى حياة امرئ يقرأ القرآن يعبد الله تعالى بصوت مرتفع به لدرجة أن يسمعه من بينه وبينه حائل عظيم من أتربة وأحجار - الا أنه ينبغي أن يعلم أن هذه الحياة لا تبلغ درجة حياة الأنبياء . بل الشهداء فى سمو مقامهم لا تبلغ درجة حياتهم درجة حياة الأنبياء وان كان القرآن يخبر عنهم أنهم أحياء يرزقون ويفرحون ويستبشرون فانه ليس بمعقول أن يبلغ فرد من أفراد

أمة أي كان مركزه سموا وكما لا عند ربه - المبلغ الذي بلغه رسوله - بل  
لا أكثر من كل ما سبق أذهب بك فقد روى البخاري عن أبي طلحة  
رضي الله عنه أن النبي ﷺ قام على شفة الركبة (البئر التي لم تطو)  
فجعل يناديهم بأسمائهم (قتلى بدر الكفار الذين ألقوا في تلك البئر)  
يا فلان ابن فلان وفلان بن فلان أيسركم أنكم أطعمتم الله ورسوله فانا قد  
وجدنا ما وعدنا ربنا حقا فهل وجدتم ما وعد ربكم حقا قال فقال عمر ما  
تكلم من أجساد لا أرواح لها فقال رسول الله ﷺ والذي نفس محمد  
بيده ما أنتم بأجمع لما أقول منهم - فهذا هو ذا رسول الله ﷺ يخبر  
مؤكدا بالقسم أن الأحياء الموجودين معه في الدنيا لا يزدون عن أولئك  
القتلى الكفار في سماع كلامه ﷺ . واني أحب أن يهون القاري  
على نفسه ولا يستغرب عند سماع هذا في حق الكفار فإنه يعلم حق العلم  
أن البدن ممن تموت أبدانهم بعد الانتقال من هذه الدار هو الذي يموت  
بانقطاع الصلة بينه وبين روحه الذي كان يدبره ويحركه أما الأرواح  
فبأقية بعد الموت كما كانت في الدنيا قطعا والأرواح في الحقيقة هي العاقلة  
المكيفة الفهمية التي كانت تسمع في الدنيا الأسئلة التي توجه إلى الإنسان  
وترد عليها وهي عين الإنسان وهذا البدن آلتها التي تسخرها فيها  
تريد من أعمال واذا كانت الأرواح التي هذا قدرها بأقية بعد الموت كما  
كانت في الدنيا فأى غرابة في سماعها ما يوجه إليها من كلام بعد أن تموت



أبدانها ولو كانت أرواح كفار - بل أرواح المؤمنين تزيد صفاء، وكلا بعد موت أبدانها عما كانت قبل ذلك الموت فإنها في الدنيا كانت مقيدة بهذا البدن الظلماني الكثيف تقيدا عظيما بتدبيرها وتصريفها لشؤنه في كل حال وبعد الموت انقطع ذلك التعلق العظيم وأصبحت مطلقة اطلاقا لا يعلم قدره الا الله عز وجل ولهذا ينبغي أن تعلم أنها تجول في هذه العوالم بأذن ربها فتأمر مناما بمصالح وتنهى عن مضار وتبشر بمحباب وتنذر بمكآره وتأخذ وتعطي وتدعو الله تعالى وتعلم علوما وتخبّر عن غيوب مستقبلة وهي اذا قالت شيئا كان حقا ما تقول فإنها في عالم لا يعرف الكذب وكلم حمد الله تعالى من أطاعها فيما تشير اليه وكلم ندم من خالفها وكلم وصل من خير لعباد الله تعالى الأحياء من طريقها وكلم وصل من شر والفاعل في الكل رب الجميع وهو المسخر لها في كل حركاتها الاذن لها أن تقول ما تقول وتفعل ما تفعل - كل هذا أقوله - وبراهينه كما ترى قوة وانجها - وأنا أعلم أن بيننا فريقا تقع منهم هذه الحقائق موقعا غريبا وألما ولا يكادون يصدقونها - ولعلك تقول وماذا يفعلون في هذه الحجج اليقينية التي تسوقها فأقول لك انك يا أخى كأنت لم تكن في الدنيا - لتعلم أيها الفاضل أن الفريق الذي تشير اليه لا قيمة للحجة عنده اذا كانت من السنة كأن السنة نسخت في هذا الزمان - نعم لقد وصلوا في الاستخفاف بالسنة النبوية التي لولاها ما كان لنا دين - الى حد

لا يكاد يصدق المؤمن وماذا عسى أن تنتظر في الاستخفاف بها بعد أن تسمع أحد هؤلاء يصرح في غير خجل أن بنتاً صغيرة خادماً أصدق من رواية البخاري الذي يعده علماء الاسلام أصح كتاب في السنة - لا تقزع أيها الأئمة واعلم أن هذا الفريق الذي حاله ما نذكر وصل أمره إلى أكثر مما نقول فقد طبع في العام المنصرم عام ( ١٣٤٩ هـ ) تفسير لواحد من هذا الفريق بتشجيع من اخوانه ومساعدة كبيرة - هذا التفسير لكلام الله وهو ينكر كلام الله انكاراً صريحاً بصرف كثير من عباراته الكريمة إلى معان لا يدل عليها الوضع العربي الذي به نزل هذا الكتاب الحكيم وبذلك أنكر حقائق أنكارها كفر صريح وقامت له الأمة وقعدت وكان أول خطوة معه أن صودرت نسخته لثلاث تصل إلى أيدي الناس ومنهم الجاهل الذي لا يميز صواباً من خطأ وهذا المفسر الجديد لم يزد على أن أضاف على فريق الباطنية واحداً وأصبح بين الأمة كالجذوم يفر منه كل من وقعت عينه عليه وسيروى عاقبة ذلك في يوم يشيب الولدان - ومع كون ذلك الفريق بتلك الدرجة التي نحكيها مع الحجج النبوية تراه إذا عثر على شبه حجة له على معنى يعتقده نجده يتشبث بها تشبثه بروحه مع أنها من السنة التي لا قيمة لها عنده ولكنها الأهواء تفعل أكثر من ذلك - كما يتشبث بقوله صلى الله عليه وسلم « إذا مات الإنسان انقطع عمله إلا من ثلاث صدقة جارية أو علم ينتفع به أو ولد صالح

يدعوله « يحتاج هؤلاء الناس بهذا الحديث على أن الانسان متى مات فلا عمل له أصلاً وهو خطأ قبيح فان الحديث الكريم يتكلم عن الأعمال التكليفية التي تزداد بها الحسنات والسيئات فأفادنا أن العمل الذي هذا حاله ينقطع عن الميت بمجرد موته ومعقول هذا الانقطاع فان الحسنات والسيئات في دار العمل ودار العمل الدنيا والميت قد انتقل من الدنيا - غير أن الحديث استثنى الأعمال الصالحة التي يبقى نفعها في الدنيا الأحياء بعد موت العامل فأخبر أنها مادامت منتفعا بها فالعامل في ازدياد من الثواب وان كان في قبره - وبما أن الكلام في الأعمال التي بها مزيد الثواب مثل صلى الله عليه وسلم بالأمثلة المذكورة وهذا معنى واضح لا يتوقف فيه عاقل - اما الأعمال التسكوبية فلا مرفها بالنسبة للأموث كما قررنا - واعلمنا لانبعد عن الواقع اذا قلنا ان من النادر أن نجد ناساً ليس له واقعة أو وقائع منامية مع أناس ماتوا من زمن بعيد أو قريب حاورهم فيها وحاوروه وكان منهم له ما يسره أولاً يسره من أقول وأفعال يحكيها بعد أن يقوم من منامه وتقع أو تكون واقعة كما قالوا - وانقل هنا مثلاً لاشك في صحته - في البخاري مختصراً والطبراني مطولاً عن أنس قال لما انكشف الناس يوم اليمامة قلت لثابت بن قيس ألا تري ياعم - ووجدته يتحنط - فقال ما هكذا كنا نقاتل مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بمس ما عودتم أقرانكم اللهم اني أبرأ اليك مما جاء به هؤلاء

وما صنع هؤلاء ثم قاتل حتى قتل وكان عليه درع غيسة فمربه رجل مسلم فأخذها فبينما رجل من المسلمين نائم أتاه ثابت في منامه فقال اني أوصيك بوصية اياك أن تقول هذا حلم فتضعه اني لما قتلت أخذ درعى فلان ومنزله في أقصى الناس وعند خبائه فرس تسنن ( أي تذهب وتجيء ) عدوا في نشاط ومرح ولا راكب عليها ) وقد كفى على الدرع برمة وفوقها رحل فأت خالد افره فليأخذها وليلقل لأبي بكر ان على من الدين كذا وكذا وفلان عتيق فاسنيقظ الرجل فأتى خالد فأخبره فبعث الى الدرع فأتى بها وحدث أبا بكر برؤياه فأجاز وصيته . هذا لفظ ابن حجر في الاصابة في ترجمة ثابت ابن قيس - فهذا رجل ميت يغضب على تركته أن يأخذها غير وارثه فيأمر من يذهب الى قائد الجيش يخبره بمكانها ليردها الى ورثته ولما سمع هذا القائد ذلك ( بعث الى الدرع فأتى بها ) ثم أمر هذا القائد أن يخبر خليفة رسول الله ﷺ بما عليه من الدين ليؤدي عنه ليسترخ من ناحيته وحتى لا يندم رب الدين على ضياع ماله بموت الدين - وأن يخبره بوصيته بعتيق غلامه لينفذ هذه الوصية بماله من السلطة العامة وليكون هو قام بمكافأة ذلك الغلام على طول خدمته له في حياته فنفذ أبو بكر رضي الله عنه ذلك . وانظر لما ذهب الى الرائي كيف شدد عليه أن يبلغ ما يوصيه به وأفهمه أن الأمر جد لاهزل وحق لأبطل ليقتل من نفسه التردد الذي يقع في النفوس في بعض ما ترى

في المنام - وانظر كيف يصف المكان الذي به الدرع على مبالغة آخذها في اخفائها - وانظر كيف فطن هو وحده لذلك الآخذ مع أنه ميت ولم يفتن له الأحياء المحيطون به من كل مكان - فمن بعد هذا ينكر أو يتردد أو تخطر له شبهة في أن الميت بعد موته يعمل ويقول وهل عقيدة أن الميت لا يقول بعد موته ولا يفعل الا عقيدة من يشوا من أصحاب القبور - وإذا أحطت علما بهذا كله علمت أن الأمر عادي صرف في مخاطبة الانبياء والأولياء وجميع المؤمنين بل والكافرين بعد موتهم المخاطبة التي لا تقل عن مخاطبتهم وهم أحياء في الدنيا فان الميت يسمع ويفهم فمن خاطبه خاطب سميعا قاهما - وعلمت أن من يحكمون بالشرك على من يخاطب ولياً أو نبيا بعد انتقاله من هذه الحياة بدوا عن الحق بعد الحق عن الباطل و برهنوا بذلك على أنهم لم يكلفوا خاطرهم بالنظر في دين الله حتى وصلوا في الجهل به الى درجة أن تخفى عليهم تلك الحقيقة الواضحة

هل للأنبياء والأولياء وجاهة عند ربنا

شيء من وجاهة الانبياء

ليعذرني القارئ الفاضل في هذه الترجمة ثم الاستدلال عليها فان ذلك وان كان بديهيا عنده - منكر عند قوم الى حد لاحدله وانا نكتب ما نكتب نرجو أن ينتفع أولئك القوم به وان لم ينتفعوا - وذلك أكبر الظن بهم - فالدينا مملوءة والحمد لله بمن ينتفع به من المؤمنين الصادقين -



قال ربنا عز وجل في سيدنا موسى الكليم - وكان عند الله وجهها - وقال في سيدنا عيسى - وجهها في الدنيا والآخرة - هذا كلام ربنا وليس بعد كلام ربنا كلام لأنه الخالق العالم بما عليه خلقه فاذا ذكر حقيقة وردها أحد كان ذلك ردة من ذلك الراد - ذلك لانزاع فيه - وما ذكر من كلامه تعالى يقرر في وضوح أن ربنا عبيداً لهم عنده وجاهة وأن سيدنا موسى وسيدنا عيسى صلى الله عليهما وعلى جميع الانبياء وسلم - من أولئك الوجهاء - ومعنى هذه الوجاهة عند تعالى لمن جعلها لهم - المنزلة الرفيعة التي بها يتولى شئونهم تولياً خاصاً ويعاملهم كما تعامل نحن الوجهاء عندنا فكما لا نرد نحن طلب الوجهاء عندنا اجلالاً لهم واحتراماً لمنزلتهم الرفيعة عندنا - كذلك هو تعالى لا يرد طلب الوجيه عنده الا لحكمة هو يعلمها وان اختلف المقتضى للاجابة عندنا وعنده تعالى - وانا نحب كثيراً أن يسمع لنا القارئ الكريم لنقص عليه شيئاً من آثار وجاهة الانبياء صلى الله وسلم عليهم - عنده تعالى ليزداد إيماناً بها على إيمانه فنقول - مكث العبد الشكور سيدنا نوح رسول الله ﷺ في قومه ألف سنة الا خمسين عاماً يدعوهم الى الحق ليلاً ونهاراً سرّاً وجهاراً ويلقي منهم في سبيل تلك الدعوة ما يلقى من أصناف الايذاء ولم يثنه ذلك عن القيام بما كلف به - ولما يش من هدايتهم قال ما حكى عنه ربنا ( ) انى مغلوب فانتصر )

ثم كتبت حرك بها لسانه هذا العبد الكريم أتعرف أيها القاري

ماذا كان أثرها - لقد كان ما قال مولاه عز وجل ( ففتحنا أبواب السماء بماء  
 منهمر وفجرنا الأرض عيونا فالتقى الماء على أمر قد قدر وحملناه على ذات  
 ألواح ودسر تَجْرَى بِأَعْيُنِنَا ) - هيج تعالى السماء لدعوة ذلك العبد الجليل  
 فأفرغت ماءها ينهمر انهماراً وهيج الأرض فقذفت ماءها يتفجر تفجراً -  
 وبالضرورة كان الجو اذ ذاك في منتهى العبوسة والغضب ولما التقى ماء  
 السماء بماء الأرض كان منهما طوفان عظيم غمر كل الأرض وفي هذا  
 الهول الذي تنخلع له القلوب فرعا أغرق تعالى كل من على وجه الأرض  
 من الكفار الذين تغير منهم قلب سيدنا نوح عليه الصلاة والسلام ودعا  
 عليهم بتلك الكلمات - ولعلك تقول وماذا جرى لهذا الرسول ومن آمن  
 معه في ذلك الهول الذي يشيب الولدان وهل طار عليهم من رشاش ذلك  
 الطوفان شيء أو أحست قلوبهم بذرة من ذلك الفرع المذلل - فأقول  
 لك ما كان من ذلك شيء مع أنهم في سفينة تجرى بهم في موج كالجبال  
 وكيف يكون ذلك والتقدير الرحيم يقول في تلك السفينة ( تجري بأعيننا )  
 وهل يخشى شيئاً من يسير محروسا بعينه تعالى التي لا تنام محوطا بحفظه  
 الذي لا يمسه - فليقل لي القاري وليفتني في مبلغ هذه الوجاهة التي تغضب  
 في غضب الله وتغضب السماوات وتغضب الأرض ويغضب الجو ولا يهدأ  
 هذا الغضب حتى يكون ما تريد من تغير وجه البسيطة كلها واهلاك كل  
 من عليها من الكفار - وكسر سيدنا ابراهيم خليل الرحمن ﷺ -

الأصنام التي كان يعبدها الوثنيون الذين كانوا يعاصرونه وأنت تعرف أن  
 مس العقيدة بنى شئاً مظنة انفجار براكين الغضب فكيف اذا طعن  
 فيها ووصل الطعن الى درجة أن مس 'اللوهية' لابل تعدي ذلك الى  
 التعدي بالتكسير والتشيم لنفس الآلهة التي تعبد و يعتقد فيها أنها تنفع  
 وتضر - لذلك لم يكن له عليه الصلاة والسلام جزاء عند أولئك الوثنيين الا  
 قتله ﷺ وليس هذا القتل مطلق قتل بل آلم القتل وأشدّه وهو الاحراق  
 بالنار التي أجمعت ثم أجمعت والقي فيها - وهل يدري القاريّ ماذا فعل  
 به ربّه وهو تعالى يعلم أنه ما أقدم على ما أقدم عليه الاغيرة منه على مقامه  
 الاسمي أن يشارك في العبادة - لقد كان أن قال عز وجل للنار وهو ربها -  
 كوني برداً وسلاماً على إبراهيم - ان اسم إبراهيم في هذا المقام لا تشيع  
 أذن العقل أبداً من سماع حلاوته - وهل تدري ماذا كان من النار - كان  
 منها أن صدعت بما أرادها منها ربها ولم تمس هذا الخليل بأدنى ضرر - فماذا  
 يري القاريّ في تقدير هذه الواجهة التي بلا سؤال بل مع رفض السؤال كما ورد -  
 سلب لهاب السماوات والأرض خاصة هذا العنصر المحرق وجعله عليها  
 برداً وسلاماً فكان صلى الله عليه وسلم في وسط النار الملتبّة وهو يشعر  
 بهذا البرد اللطيف - ولا تنظن أن هذا - على فخامته - كل ما كفا ربنا به  
 خليله لا تنظن ذلك واعلم أنه ما حيى حتى بعد هذا العبد الغيور على مولاه  
 الاوبه حيى هذا اليوم والى أن تنقضى الدنيا فانه لم يبعث نبي بعده صلى الله

عليه وسلم الا وهومن ذريته ولم ينزل بعده كتاب من السماء الا وعلى ولد  
من أولاده أنزل كما يقول تعالى (وجعلنا في ذريته النبوة والكتاب) اذن  
لم يؤمن انسان بعد سيدنا ابراهيم الاعلى يدولد من أولاده - ومعروف  
أن ربنا عزوجل جعل الشرائع أرواحا للخلق كما يقول عزوجل (وكذلك  
أوحينا اليك روحا من أمرنا) فمن آمن بهذه الشرائع حيي ومن لم يؤمن  
بها كان ميتا ولقد صرح تعالى بذلك في قوله الكريم (أومن كان ميتا  
فأحييناه) وقوله (وما يستوى الاحياء ولا الأموات) وغير ذلك كثير  
في كلام الله تعالى - فكان ربنا الشكور يقول لهذا الخليل العظيم أنت  
قدمت حياتك في سبيلنا وسخوت بها عن طيب خاطر ولم تلتفت لها  
واستهنت بالموت غيرة علينا واجلالا لنا فكان جزاؤك عندنا أن حملنا  
نحن بينك وبين ذلك الموت مكافأة لك على هذا الاخلاص البالغ  
وخرقنا عادتنا في ملكنا من أجلك فجعلنا الجسم المحرق برداً وسلاماً  
عليك وليس ذلك فقط كل جزائك عندنا بل جعلنا كل من يحيا في ملكنا  
في حياتك وبعدمماتك الى قيام الساعة انما بك يحيا - هذا جزاؤك عندنا  
في الدنيا التي ليست بدار جزاء - وجاء هذا اثره عند ربنا عزوجل انما يعلم  
قدره ربنا فقط وأما نحن فلا يسعنا أمامه الا طأطأة الرأس والسكوت  
التام - ويشس سيدنا مومي رسول الله صلي الله عليه وسلم العبد الكايم الوجيه  
الذي اصطنعه ربنا لنفسه - من هداية فرعون وقومه فأوحى اليه مولاة

أن يخرج بن آمن به من مصر ليلا وأخبره أن سيتبعه فرعون وجنوده  
 للقضاء قضاء فيهم فخرج صلى الله عليه وسلم بن اتبعه وصدقه كما أمر - ولما  
 علم بذلك فرعون جمع من قومه ما جمع وخرج وراءهم فلما دنا منهم  
 ورأوه بجموعه قنقوا وقالوا لسيدنا موسى صلى الله عليه وسلم « انالمدركون »  
 يعنون أنا ميتون ولا بد بيد هذا الطاغية الجبار وجيوشه هذه الكثيرة  
 القوية فطمئنه صلى الله عليه وسلم بأعظم أنواع المطمئنات اذ قال لهم « كلا  
 ان معي ربي سيهدين » هكذا حكى ربنا عز وجل عنهم وعنه صلى الله عليه  
 وسلم وعليهم يريد سيدنا موسى أن يقول لهم ان ظننتم أن فرعون وقومه أقوىاء  
 فيتكون بنا فاعلموا العلم الذى لا شك معه أن معى خالق فرعون وقومه  
 القادر على أن يزيل كل هذا الوجود سماواته وأرضه فى لحظة واذا كان  
 معنا هذا القادر العظيم فلا بد أن يكفيناعدونا ويرشدنا الى مابه نحتاجنا  
 منه واذن دعو هذا الخوف واطمئنوا كل الاطمئنان - وهل تعرف ماذا  
 كان بعد ذلك - كان أن هداه ربه الى نجاته ونجاة قومه كما قال عليه الصلاة  
 والسلام لهم فانه تعالى أمره أن يضرب بعصاه البحر ففعل كما أمر فانفلق  
 البحر الماء السائل وصار شوارع يرونها بأعينهم وهو من كل ناحية من  
 نواحي هذه الشوارع مما شك جامد شاق متين لا كتانة المياني التى  
 يبنيها البشر بل كالجلبل الشامخ العظيم الذى بناه القوى المتين وحينئذ  
 فرحوا وأقبلوا على تلك الشوارع يسرون فيها آمنين مطمئين حتى



انتهوا الى الشاطئ الثاني ولما وصل فرعون الى البحر ووجد به هذه الحالة  
اقتحمه هو وقومه فلما صاروا فيه انساب عليهم وانطبق على بعضهم كما كان  
فأغرقهم أجمعين وسيدنا موسى وقومه ينظرون - وماذا عسى أن يقول  
القائلون في تقدير الوجهة التي هذا قدر عمل الخالق على رضاها ان  
الألسنة هنا لتخرسها الهية ويعقلها هذا الجلال - وهذا سيد داود  
الرسول الكريم صلى الله عليه وسلم خليفة الله في أرضه الذي يقول فيه  
خالقه (نعم العبد) - وصل من جأه عنده سبحانه وتعالى أن جمعه صلى  
الله عليه وسلم يعمل في الحديد مالا تعمله النار الملتببة والمطارق الثقيلة  
القوية - جعله يتناول ذلك الحديد بيده اللحم والعظم والعروق فيفصل  
منه - وهو الحديد - كما يشاء من الدروع وسواها بغاية اليسر والسهولة  
والسرعة كأنه في يده قماش في يدنا أو ألين - ولا تعجب أيها القارئ  
فن سيدنا داود هذا هو الذي سخر له ربه الطيور التي لا تعقل بل والجبال  
الجمادات فجعلها تفهم تسبيحه حينما يسبح فتأخذ هي في التسبيح كذلك  
مشاركة له عليه الصلاة والسلام ويفهم هومنها هذا التسبيح - ان الجاه  
الذي يعمل له ربنا كل هذا جاء ليس له حد - لقد أجزل ربنا النعمة  
علي هؤلاء الناس فاني لأجد عبارة تفي بشرح قدر اللذة التي كان يشعر  
بها سيدنا داود وهو يسمع الطيور والجبال تسبح بتسبيحه ولا يمكنني أن  
أصف ما يقوم به من الفرح بنعمة ربه وهو بتلك الحال أو وهو يرى الحديد

في يده يفعل له كما يشاء عليه الصلاة والسلام - أما سيدنا سليمان الرسول  
الكريم فعجيب والله جباهه عندربه ثم عجيب كيف لا ورب له لم يرض له أن  
يسير إلى مقاصده في الأرض التي جعلها تعالى مكانا لسير الخلق بل جعل  
تعالى طريقه إلى ما يريد الجو كما أبي تعالى أن يجعل مرا كبه دواب يسير  
عليها بل جعل دابته الريح تسير به في القدوة مسافات تستغرق شهرا كاملا  
بالسير المعتاد وكذلك تسير به في الروحة وهو بالخيار معها بين أن يجعلها  
رخاء هينة ابنة كما تتساهل مع دابته فتتركها تمشي الهوينى وبين أن  
يجعلها عصفة شديدة كما تحمل دابته على السير السريع - وليس هذا كل  
آثر حبه عندربه تعالى بل من تلك الآثار أن جعله تعالى حكما على  
الجن مطاعا فيهم يحبس منهم من يحبس لتمرده وفساده ويطلق من  
يطلق يعملون له ما يشاء ومن تلكا منهم وزاغ عن أمره أذاقه الله  
العذاب الأليم - بل من آثر ذلك الجاه أن جعل تعالى له الطير تحت  
أمره يسخره كما يشاء ووجهه فهم منطقته يحاوره ويتفاهم معه كما يتفاهم مع بنى  
آدم - فقل لى بر بك أي جاء هذا الجاه الذي جعل الله تعالى له الجن  
والانس والطير مسخرين له يأترون بأمره ويتهنون بنبهه ومع ذلك يقول  
له تعالى ( هذا عطاؤنا فامنن أو أمك بغير حساب ) أى هذا الملك  
العظيم وهذا العطاء الممدوم للنظير لا حساب عليك فيه وإن أمسكته ولم  
تعط منه شيئا لأحد أنت مطلق التصرف فيه لا جبر عليك في اعطاء

ولا ذم عليك في منع ومن أجل هذا كان ملكاً لا ينبغي لأحد من بعده  
عليه الصلاة والسلام - أما سيدنا عيسى بن مريم صلى الله عليه وسلم -  
فكان في جاهه عند ربه آية كما أن خلقه آية - كان صلى الله عليه وسلم إذا لمس  
بيده الشريفة مريضاً عوفي من مرضه مهما كان ذلك المرض ولو عمي  
أو برصاً - ولا تستكثر هذا عليه صلى الله عليه وسلم فإنه كان - فوق  
هذا - إذا نادى ميتاً أن يحيا حي باذن الله عز وجل - ولعل ذلك يقع  
عندك موقع الغرابة - لا تستغرب واعلم أن مولاه مكنه - فوق هذا - من  
مدهش - مكنه من أن يصور القطعة من الطين كهيئة الطير فينفخ في تلك  
القطعة فتكون طيراً حقيقة باذن الله - وأظنك تسارع عنده هذا الى قولك  
هذا مظهر من مظاهر الخلق والابداع والاختراع فأقول لك الى هذا  
المد وصل جاء سيدنا عيسى عليه الصلاة والسلام عند ربه - ولكن لا ينبغي  
على فطنتك أن القاعل هو ربنا عز وجل وهذه المظاهر أسباب فقط لخلق  
تعالى - وأما سيد العالمين حضرة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم فليس  
في خلق الله من يدانيه في وجاهته عند ربه وكيف يداني من يقول له تعالى  
( وما أرسلناك الا رحمة للعالمين ) ولفظ العالمين معلوم أنه يشمل كل ما عده  
سبحانه وتعالى وإذا كان صلى الله عليه وسلم رحمة لكل الخلق فكيف  
يكون فيهم من يدانيه في منزلته عند مولاه عز وجل - وماذا يقول ملوك  
البيان في تقدير هذا الجاه العظيم - وماذا عسى أن يصف البيان فيمن

يخاطبه تعالى بقوله ( وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم ) مع أنهم الذين يحكى عنهم تعالى قولهم ( اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب اليم ) فجاء يحمى وجوده حتى الكفار الذين يستهزئون بالدين وبمن جاء بالدين جاء تنف عنده الأبواب والأقلام والأسنة حيرى لا تبدي ولا تعيد - ويزيدك علما بمبلغ عظم هذا الرسول الأعظم صلى الله عليه وسلم ومقدار جاهه عند مولاه تعالى غيرته عز وجل عليه - الغيرة التي تحرم تحريما قاطعا أن يتقدم أحد عماه صلى الله عليه وسلم في شئ وتوجب على الكافة أن يكونوا تابعين له في كل شئ لتكون كل حركة من حركاتهم مذكرة لهم ما يجب له ﷺ عليهم من التوقير والاحترام وما يجب أن يكونوا عليه هم من التبعية المطلقة له عليه الصلاة والسلام - الغيرة التي تجعل رفع الصوت فوق صوته قرينة الردة في احباط جميع أعمال من يرفع صوته فوق صوته صلى الله عليه وسلم - الغيرة التي تجرد من العقل قوما نادوه وهو في احدي حجراته صلى الله عليه وسلم ليخرج اليهم أفهمتهم هذه الغيرة الالهية أن ذلك فيه تكليف لخاطره عليه الصلاة والسلام والذي يقتضيه العقل السليم أنهم كانوا ينتظرونه حتى يخرج هو اليهم من تلقاء نفسه - ومن أعطى هذه الحقائق حقها من النظر عرف حق المعرفة من هو عليه الصلاة والسلام - الغيرة التي حتمت على كل من يريد الكلام معه صلى الله عليه وسلم أن لا يتقدم الى ذلك

إلا بعد أن يقدم بين يدي ذلك صدقة وانى لأرى توجيه هذا بأي تعليل  
 مقلدا من شأنه ومحددا لعظمته ثم نسخ تعالى هذا تخفيفا ورحمة بالفقراء  
 ولكن هذا النسخ لا يمكن أن ينسخ ما وقر في النفوس له صلى الله عليه وسلم  
 من التوقير والتعظيم الذي أحدثه الحكم للنسوخ - ولما انه صلى الله عليه  
 وسلم بهذا القدر الكبير عند ربه استطاعت السيدة الصديقة زوجه الكريمة  
 أمنا الجليلة السيدة عائشة رضی الله عنها أن تقول له ( ما أرى ربك إلا  
 يسارع في هواك ) كما رواه البخاري ومسلم وغيرهما - تريد رضي الله عنها  
 بكلامها هذا أن ربه عز وجل لا يحوجه الى مشقة سؤال يتحشمها ثم بعد  
 السؤال تكون الاجابة بل هو تعالى يعلم ما يهواه ويحبه فيفعله له وهو من  
 غير سؤال ولا يفعل له ذلك مطلق فعل بل بقيد الاسراع - وهذا تقوله  
 رضي الله عنها تحكي به ما تشهد من عادة الله تعالى معه في أمياله ومحابه -  
 وانه ذكر هنا شيئا يفهم منه الناظر كيف يطيعه ربه ويسارع في هواه  
 فليسمع - سألته صلى الله عليه وسلم أهل مكة أن يريهم آية فأراهم انشقاق  
 القمر مرتين أى فلتتين رواه البخاري ومسلم والترمذي وغيرهم وصرح  
 بهذه الآية القرآن، فهي من المعجزات التي لا يقوي مسلم على أن يمتري  
 فيها - ولعل هذا الوجود من بدئه لم ير آية مثلها في الضخامة والعظم -  
 وأراد يوما صلى الله عليه وسلم أن يقضى حاجة واحتاج الى شئ يستتر به  
 فآخذ بغصن شجرة وقال لها اتقادي على باذن الله ثم ذهب الى أخري



وأخذ بفصمها وقال لها مثل ذلك فانتقلتا من مكانهما الى حيث شاء  
ثم أمرها أن تلتئما فالتأمتا وقضى حاجته مستترا بهما ثم تركهما فرجعتا الى  
مكانهما . رواه مسلم فأى جاء هذا الجاه الذي يأمر فلا يعصيه حتى  
الجماد - وشكا الصحابة اليه يوما المطش وكانوا بالحديبية وليس في الجديش  
الاركوكة بين يديه صلى الله عليه وسلم « والركوة زق صغير » بها بقية ماء  
فوضع صلى الله عليه وسلم يده الكريمة في الركوة فجعل الماء يفور من بين  
أصابعه كأمثال العيون فشربوا وتوضأوا وكانوا ألفاً وخمسمائة ولو كانوا مائة  
ألف لسكرتهم . رواه البخارى ومسلم . فماذا يقول القارىء في جاء لأجله  
يفور الماء من الأصابع التى بينها وبين الماء المباينة كلها فلما عظم ولحم  
وأين ذلك من الماء الذى لونه من الحجر الصلد لكان أقرب من نبعه من  
الأصابع فن الحجر من جنس الأرض التى بها ما بها من ينابيع الماء بل  
أحياء الموتى أقرب من هذا فإن الميت كان به حياة وقريب أن تنفخ فيه  
الحياة ولكن كيف يكون اللحم والعظم ينبوعا للماء - ان ربنا ليفعل له  
<sup>صلى الله عليه وسلم</sup> ما لا يخطر على القلوب جلت قدرته - ودعا لأن سيدنا أبي هريرة  
رضى الله عنه أن يهديها الله تعالى وكانت قالت ما قالت فيه صلى الله عليه  
وسلم من الذم رداً على ابنها أبي هريرة لما عرض عليها الاسلام وكان أبو  
هريرة يبكى عليها غماً فلما دعا لها صلى الله عليه وسلم بالهداية رجع أبو  
هريرة رضى الله عنه في الحال الى البيت فسمع خضخضة الماء والباب مغلق

فلما سمعت حركة قدميه قالت له مكانك يا أباهريرة فلما فرغت من  
الغسل فتحت الباب ثم قالت يا أباهريرة أشهد أن لا إله الا الله وأشهد أن  
محمداً عبده ورسوله فرجع الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يبكي  
سروراً . رواه مسلم - وكان صلى الله عليه وسلم على المنبر يوماً فسأله  
أعرابي أن يدعو الله تعالى أن يسقيهم وكانوا في قحط فرفع يديه وما بالسما  
قطعة سحاب فما ردها الا وقد ثار السحاب كأنه ثال الجبال ولم ينزل  
صلى الله عليه وسلم عن المنبر حتى نزل عليه المطر وصار يتقاطر على لحيته  
الشريفة ولا زال في انهماك حتى الجمعة التالية فسئل صلى الله عليه وسلم أن  
يدعوره أن يرفع هذا المطر فرفع صلى الله عليه وسلم يديه وقال اللهم  
حوالينا ولا علينا فانقطع المطر في الحال وخرجوا من المسجد يمشون  
في الشمس . رواه البخاري ومسلم . وكان يخطب صلى الله عليه وسلم  
أولاً الى جذع نخلة فلما صنع له المنبر انتقل اليه فلما أحس الجذع بفراقه  
صلى الله عليه وسلم جعل يئن أنين الصبي والصحابة يسمعون ولولا أنه  
صلى الله عليه وسلم نزل عن المنبر وضمه كأنضم الوالدة ولدها الذي يبكي  
ماسكت عن انينه حزناً وأسى وحسرة على بعده عنه صلى الله عليه وسلم .  
رواه البخاري - فإذا يقول الفاري في جاه وعظمة وبركة تبكي خشبة  
على فراقها وليتذكر في هذا المقام قوما يحرمون تحريمًا قاطعًا السفر الى زيارته  
والقرب منه ويفضون نهاية الغضب عند ذكره بشيء من التعظيم - ليقبل

لهم القاري أن الخشب الجماد يعظمه ويحمله و يفرح لجواره وقر به منه لدرجة  
 أنه ين ويكي اذ شعر ببعده عن جواره الكريم - ومسيح صلى الله عليه  
 وسلم رجل عبد الله بن عتيك لما انكسرت ليلة قتل أبا رافع الذي نقض عهد  
 النبي صلى الله عليه وسلم وصار يهجو فأنجبر الكسر في الحال وكأنه ما كان  
 يشكوها - رواه البخاري - وأكل أمامه صلى الله عليه وسلم رجل بشماله  
 فأمره صلى الله عليه وسلم أن يأكل بيمينه فقال لا أستطيع كبراً منه فقال  
 له عليه الصلاة والسلام لا امتطعت فجهدت يده ولم يستطع بعد ذلك  
 رفعه الى فيه - رواه مسلم - ووضعت له السيدة أم سليم رضي الله عنها  
 حيساً ( هو تمر مخلوط بسمن وأقط ) وأرسلته له مستقلة له فوضع صلى الله  
 عليه وسلم يده الثريفة في تلك الحيسة ودعاهم صار يدعو الناس ليأكلوا  
 فأكلوا وكانوا زهاء ثلثمائة ولا يدري أكانت أكثر حين وضعت أم حين  
 رفعت . رواه البخاري ومسلم - وطاب منه سيدنا عمر رضي الله عنه أن  
 يدعو الله فيما بقي مع الناس من زاد وكان يسيرا وكانت أصابتهم مجاعة في  
 غزوة تبوك فدعا صلى الله عليه وسلم بالبركة في ذلك الشيء اليسير ثم أمرهم  
 أن يأخذوا فلم يبق أحد من الجيش الا أكل وشبع ولم يبق معهم اناء حتى  
 ملئوا وبقى فضلة فقال حينئذ صلى الله عليه وسلم أشهد أن لا اله الا الله وأشهد  
 أني رسول الله لا يلتقي الله بهما عبد غير شاك فيحجب عن الجنة . رواه  
 مسلم - وساخت أرجل فرس سيدنا مراقبة رضي الله عنه الى بطنها في الأرض

لما دعا عليه صلى الله عليه وسلم حينما تبعه هو وسيدنا أبا بكر رضى الله عنه  
وهما فى طريق الهجرة ( وكان سيدنا سراقا لم يسلم بعد ) فأخذهما على نفسه  
عهداً أن يرد عنهما ان هما دعوا له فدعاه صلى الله عليه وسلم فنجت فرسه  
فرجع يرد عنهما وفاء بعده - رواه البخارى ومسلم - ودعا صلى الله عليه  
وسلم أعرابيا الى الاسلام فقال له الأعرابي ومن يشهد على ما تقول فقال  
له عليه الصلاة والسلام هذه السلة ( شجرة ) فدعاها صلى الله عليه وسلم  
فأقبلت تحت الأرض خدأ حتى قامت بين يديه فاستشهدها ثلاثاً فشهدت  
ثلاثاً ثم عادت الى منبتها . رواه الدارمي - ودعا صلى الله عليه وسلم  
عرجون نخلة فجعل ينزل شيئاً فشيئاً حتى نزل عنده ﷺ ثم أمره أن  
يرجع الى مكانه فرجع فعل ذلك ﷺ ليبرهن لأعرابي على أنه نبي  
فلهما رأى ذلك الأعرابي طاعة العرجون له ﷺ أسلم - رواه الترمذى -  
وقرأ ﷺ قول ابراهيم ( رب انهن أضللن كثيراً من الناس الى رحيم )  
وقول عيسى ( ان تعذبهم فاعذبهم عبادك وان تغفر لهم فانك انت العزيز الحكيم )  
فرفع يديه وقال اللهم أمتى اللهم أمتى وبكى فقال الله تعالى يا جبريل  
اذهب الى محمد وربك أعلم فأسأله ما يبكيك فأثاه جبريل وسأله ف أخبره  
بما قال وهو أعلم فقال تعالى يا جبريل اذهب الى محمد فقل له انا سرضيك  
فى أمتك ولا نسوءك . رواه مسلم . ليقف هنا القارئ طويلاً ويفكر  
فى هذا الجاه العظيم الذي يتلطف به ربه هذا التلطف البديع - واختطف

الذئب شدة فتزعمها منه الراعى فألقى على ذنبه وقال له ألا تتقى الله تنزع  
منى رزقا ساقه الله الى فقال الراعى يا عجبا ذئب يتكلم فقال الذئب ألا  
أخبرك بأعجب من ذلك محمد ﷺ بيئرب يخبر الناس بأبناء ما قد  
سبق فذهب الراعى الى المدينة وأخبر النبى ﷺ بذلك فأمر فجمعت  
الناس وأمر الراعى أن يخبرهم فأخبرهم - رواه أحمد والبخارى - وسئل  
ابن مسعود من أخبر النبى ﷺ بالجن ليلة - سمعوا القرآن فقال شجرة  
رواه البخارى ومسلم - وقال سيدنا على كرم الله وجهه ورضى عنه كنت  
مع النبى صلى الله عليه وسلم بمكة فخرجنا فى بعض نواحيها فما استقبله  
شجر ولا جبل الا وهو يقول السلام عليك يا رسول الله - رواه الترمذى -  
وقال ﷺ ان بمكة حجراً كان يسلم على اى الى بعثت انى لأعرفه الا ان .  
رواه مسلم - أين العقل والفهم أيها الناس - أشجار وجبال وحجارة تسم  
على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأدميون يفتقون فى وجه كل من يريد  
الاتصال به صلى الله عليه وسلم بأى حال هذا شئ غريب وعجيب -  
وقال صلى الله عليه وسلم لا تمس النار مسلماً رأى أورأى من رأى فى ل  
طلحة فقد رأت جابراً وقال موسى قد رأيت طلحة قال يحبى وقال لى  
موسى وقد رأيتى ونحن نرجو الله - رواه الترمذى - أرجو أن لا يستكثر  
القارئ هذا عنيه صلى الله عليه وسلم وهو رحمة الله تعالى للعالمين وقد سبق  
ما روينه عن مسلم أن الله تعالى يقول له اناس فضلك فى أمتك ولا نسوءك

وليتأمل كثيراً في قوله تعالى - في أمك - ان معنى هذا الارضاء كبير ثم كبير - ولوفهم الانسان هذه العبارة كما هي عليه اصرح بأن هذه الأمة لا يعذب منها أحد متى كان مسلماً فان ذلك هو الذي يرضيه ﷺ - ويسوءه من غير شك تعذيب واحد منها هذا نقوله ولا نستبعده أبداً على ربنا وهو الذي يعد سيد خلقه ﷺ في كتابه - فوق ما تقدم - فيقول له واسوف يعطيك ربك فترضى والمبشرات الشاملة لأمة الاجابة كلها كثيرة في السنة وكثيرة - وجاءه حرمة بن زيد فقال يا رسول الله لايمان ههنا وأشار الى لسانه والنفاق ههنا وأشار الى صدره ولانذ كر الله الا قليلا فسكت عنه صلى الله عليه وسلم فرد ذلك حرمة فأخذ صلى الله عليه وسلم بطرف لسان حرمة فقال اللهم اجعل له لساناً صادقاً وقبلاً شاكراً وارزقه حبي وحب من يحبني وصير أمره الى الخير فقال حرمة يا رسول الله ان لي اخوانا منافقين كنت فيهم رأساً ألا أدلك عليهم فقال ﷺ من جاءنا بجهنمنا استغفرنا له كما استغفرنا لك ومن أصر على دينه فبئس أولى به ولا تخرق على أحد سراً - رواه الطبراني في الكبير. وانما دعا له ﷺ أن يرزقه الله حبه لأن حبه هو الايمان بعينه كما أن بغضه هو الكفر بذاته - وليس حبه صلى الله عليه وسلم أمراً يحكى باللسان فحسب بل القلب قبل اللسان ومتى استقر حبه صلى الله عليه وسلم في قلب رأيت آثاره في الحال من تعظيم يناسب قدره الأفخم ﷺ ومن ولوع بالصلاة والسلام

عليه ﷺ ومن حرص شديد علي اتباعه الاتباع المطلق في كل حركانه  
وسكناته صلى الله عليه وسلم ومن شوق يتأجج في الفؤاد يطلب طلبا  
لا هوادة معه ولا سكون أن يسعى اليه ويتشرف بالمثل بين يديه وما الى  
ذلك من آثار الحب الصحيح . أما من يقول بلسانه أنا أحبه ﷺ ثم  
لا يجد من آثار ذلك الحب شيأ فهو محب باللسان لا بالقلب . وأرجو أن  
تسمع ما يقوله محب امرأة

وكنت اذا ماجئت ليلي أزورها أرى الأرض تطوي لى ويدنو بعيدها  
وانظر الى أى حد يبدى المحب من الطاعة لحبيبه اذ يقول

ولو أمروني أن أمر على لظى لقلت نعميا في هواهم وجنتي

أين هذا من محب يكره زيارة محبوبه وينهى أشد النهى غيره عنها  
ولو سمع امرأ يذكر هذا المحبوب بشئ من التعظيم يتمتع ويعبس ويوجه  
اليه من الملام ما تأبى حكايته الأقلام . ليفتنى القارئ الكريم أحب هذا  
أما أنا فتقع لدي هذه المحبة موقع الغرابة ان لم أقل انها محبة كاذبة ثم كاذبة -  
ولعل القارئ يفهم من هذا النزر اليسير الذى حكيناه هنا عنه ﷺ -  
الى أى درجة باغ قدره ﷺ ووجاهته عند ربه والى أى حد بلغت  
مسارعة تعالى وطاعته لهواه ﷺ - عرف هذا حق المعرفة أصحابه  
رضى الله عنهم وكانوا عربا أوتوا ما أوتوا من نفوذ البصيرة ومعرفة حقائق  
الأشياء على ما هي عليه بفطرهم السليمة واستعداداتهم العالية وزاد هذا

بما منحوه من نور الاسلام وبجاورتهم له عليه الصلاة والسلام لذلك كانوا  
يعظمونه ويجلونه الى درجة يمثلها لك ويقر بها الى ذمتك قول بعض  
أعدائهم يصفهم معه صلى الله عليه وسلم ( اذا أمرهم ابتدروا أمره واذا  
توضأ كادوا يقتلون على وضوئه واذا تكلم خفضوا أصواتهم عنده وما  
يحدون النظر اليه تعظيماً له ) ولذلك لما رجع من عندهم قال لقومه ( والله  
لقد وفدت على الملوك كسرى وقيصر والنجاشي والله ان رأيت مكاظت  
بعظمه أصحابه ما يعظم أصحاب محمد محمداً الخ . رواه البخاري . ومن  
آثار بلوغهم النهاية في تعظيمه صلى الله عليه وسلم أنهم كانوا لو ظفر أحدهم  
بشيء من آثاره كقطعة من ثوبه أو قليل من شعره صلى الله عليه وسلم -  
لاحتقر الدنيا بأسرها بجانب ما ظفروا به - كان هو صلى الله عليه وسلم  
يرى بعينه ذلك الاجلال البالغ منهم ولا ينكر عليهم شيئاً منه إشارة منه  
صلى الله عليه وسلم الى أنهم في كل ذلك ما تجاوزوا المطوب منهم نحوه  
عليه الصلاة والسلام . ولقد رأى صلى الله عليه وسلم أم سبهم تجمع عرقه  
في آنية معها وكان نائماً فاستيقظ وقال ما تصنعين يأم سليم فقالت ( هذا  
عرقك نجعله في طيننا وهو أطيب الطيب ) وفي رواية أنها قالت ( يا رسول  
الله نرجو بركته لصبياننا فقال لها عليه الصلاة والسلام مقراً ومشجعاً وما دحا  
أصبت . رواه الشيخان والنسائي . ولقد كانوا والله معذورين رضي الله عنهم  
فيما يفعلون معه صلى الله عليه وسلم من أنواع التعظيم والاجلال وكيف



لا يذره الماقل وهم يرون خالقه رب السماوات والأرض معه كما أشرنا سابقا الى بعضه - عرفوا - وما أذكاهم - أنه حبيب ربهم الى تلك الدرجة التي ليس فوقها درجة فكانوا كما وصفنا معه عليه الصلاة والسلام يبرهنوا لربهم عز وجل أنهم أحبوا حبيبه ذلك الحب الخالص من كل شائبة من شوائب التصنع ومتى عدوا من رجل هذه الطبقة أحبهم سبحانه وتعالى لأن محب المحبوب محبوب بلا نزاع وهم أعلم بدرجة من يحبه الله وبقدار ما يصل اليه من جزيل الاحسان ممن كل احسان من فيض احسانه ولقد وصوا رضى الله عنهم الى حيث كانوا يقصدون ففهم خير أمة أخرجت للناس مير هذا الوجود من أوله منتباه أمة مثلهم في سمو المنزلة عند ربنا سبحانه وتعالى رضى الله عنهم ورضى عنا بحبهم فلقد كانوا مثل الأعلى في حبه صلى الله عليه وسلم الحب الذي معه برهانه - وهل هناك برهان فوق ما تقدم لك بعضه - وأضف الى ذلك أنهم كانوا رضى الله عنهم يبذلون أرواحهم وأمواهم في طاعته ولوعرض على أحدهم أن يقتل فيأى واد بأى نوع من أنواع القتل أو أن يشاك هو صلى الله عليه وسلم بشوكة على سريره في بيته لأبى كل الاباء أن يشاك صلى الله عليه وسلم بتلك الشوكة وسارع هو بكل ما فيه من قوة الى حيث يقتل ليباعد بينه صلى الله عليه وسلم وبين تلك الشوكة وما عن خيال أقول بل عنهم أقول - وكان أحدهم في قتلهم نام أنه ان قتل فهو فرد من أفراد الناس لا أثر في الوجود بموته

أما ان مات هو صلى الله عليه وسلم فهو رسول الله نذير موت الأمة  
بأسرها أخف من موته فإنه لولاه ما كانت الأمة فلوذ هبت الأمة كلها  
وبقى هو صلى الله عليه وسلم لكان من القريب جداً أن تهتدى به أمة  
أخرى تحل محل التي ذهبت وربما كانت أجل وأعظم لكن لو انتقل  
هو الى الرفيق الاعلى لابتنظر أن يحل محله رسول آخر لذلك كانوا  
رضى الله عنهم في ميادين القتال لا يفكرون في أنفسهم ماتوا أم بقوا ولكنهم  
في وجل لا يماثلوه وجل عليه ﷺ لأنه رسول الله واستمع مثلاً من ذلك -  
لما كان يوم أحد حاص أهل المدينة حبسة وقتلوا قتل محمد حتى كثرت  
الصواريخ فخرجت امرأة من الأنصار فاستقبلت بآبيها وبنيها وزوجها  
وأخيها فقالوا هذا أبوك اخوك زوجك ابنك - تقول ما فعل رسول الله  
ﷺ - يقولون أما مك حتى وقفت عليه فأخذت بناحية ثوبه ثم فات  
بأبي أنت وأمي يرسل الله لا أبلى إذا سلمت من عطب - رواه الطبري في  
في الأوسط - هذه امرأة فما بال الرجال وما بال عظماء الرجال وكلهم  
رضى الله عنهم عظماء - ومن راجع حالهم رضى الله عنهم يوم انتقل ﷺ  
الى ما أعدله من خير لا يعلم قدره إلا ربه - عرف ما تقول من حبه له الحب  
الذى ما سمع الوجود مثله فلقد ملك الدهول بعضهم الى حد أن أخرس  
ألسنتهم - وبعضهم وصلت به الصدمة الى درجة أن خارت قوادهم فموى الى  
الأرض لا يستطيع الحركة - وبعضهم استولى عليه الحزن لدرجة أن

أذهب عقله وأفقده رشده - كان ذلك منهم وهم الكفاة الأبطال ففخر  
الدنيا في شجاعتهم وجلدهم - وقوم هذا وصفهم أنت تقدر مبلغ الحادث  
الذى يصل بهم في الهزيمة الى الحد الذى نذكر لك - وما كثير والله ذلك  
منهم افقد بركة الوجود وشمس الهداية وينبوع سمادة الدنيا والآخرة  
اللهم صل وسلم وبارك عليه عدد وكيفما صلى وسلم وبورك وبصلى ويسلم  
وببارك عليه - نعم كان ﷺ كما تقول وفوق ما تقول فى العظمة التى لاتدانيها  
عظمة مخلوق بل ولا يتصور مبلغها عند ربها أحد - ومن أجل هذا كانت أمته  
أجل للأمم كما وكيف - أما فى الكم فحسبك أمها وحدها الثمان من أهل  
الجنة وجميع الأمم ثلث واحد - وأما فى الكيف فهى خير أمة أخرجت  
للناس أخبر بالأول نبيها وأخبر بالثانى ربها - وبهذا تناسب عظمة الأمة  
مع عظمة رسولها ﷺ - ومما تنفر منه الطباع وتكذب البديهة ويلعنه  
الانصاف لعنا اعتقاد أن كل هذه الأمة حتى علماءها وقادتها مشركة  
لا تستحق المحوها من الوجود مع أن رسولها بالقدر الذى عرفت وتقديره  
لها مارويننا لك وحكم خالقها وبارئها عليها ما سمعت - فإذا ما شينا  
ذلك الرأى وقلنا ليس فى الأمة مؤمن بحق الا شرذمة ظهرت فى آخر  
الزمن ليست هناك فى عالم ولا فى عمل - نكون قد وقفنا فى وجه كلام  
ربنا وكلام رسولنا صلى الله عليه وسلم ودفننا فى صدورهما دفعا وشهدنا  
على أنفسنا بنقيض ما شهد لنا به ربنا ونبيه ولا أظن أن الدنيا تحمل عقلا

برضى هذا ويتقبله - انى أحب أن يعرف القارئ هذا المقام حق المعرفة فانه  
 فى حاجة شديدة اليه فى كل زمان وخصوصا فى هذا الزمان الذي ابتلى  
 بكثير من الناس يخففون من قدره صلى الله عليه وسلم ويزعمون أن ذلك  
 هو التوحيد والله ما ذلك توحيد ولا يقرب من التوحيد وانه ليفض  
 التوحيد وأهل التوحيد ويفض قبل الكل رب التوحيد - وانى انى  
 عجب عجاب من رجل يستغرب اكراما نسب اليه صلى الله عليه وسلم  
 أنسب الى واحد من اخوانه الانبياء صلى الله عليهم وسلم - فنستغربه  
 هذا اما أن يرجع تقدرته تعالى على ما يستغرب - واما الى استحقاقهم هم  
 الشئ الذي يستغربه - واما الى حصول ذلك الشئ ووقوعه فى الخارج  
 بفعل - فنأختار الأول فقد برهن على أنه لا يعرف الله ولا مبلغ قدرته  
 فنه لو عرف ذلك ما استبعد عليه شيئا أرادته ولو ازالة كل هذا الوجود فى  
 لحظة - وانأختار الثاني قد أقام الدليل واضحا على أنه لا يعرف من هم  
 الانبياء ولو عرف أنهم الطبقة العليا من حزنه تعالى وصفوة الصفوة من  
 أحبابه - ما استعظم عليهم كرامة يكرمهم بها ربهم - ليعلم المستغرب أن  
 هؤلاء الانبياء هم الدين نسوا أنفسهم وفنيت ارادتهم فى ارادة مولاهم  
 تعالى ولذلك ما كانت تزعمهم المزعجات ولا تنهيههم المؤلات عن القيام  
 بما كلفوا به منه تعالى بل كانوا مهابدا عصفحت حولهم عواصف البلاء والحن  
 لاتراهم الا كالجبال الرواسى التى تهزأ بكل قاصفة أوهى لا تشر بما يجرى

حولها عن زوابع ولو لم يكونوا كما نقول ما استطاعوا أن يقفوا يوماً واحداً  
 في مهب عواصف الأهواء المتباينة ولا أمكنهم أن يتحملوا يوماً واحداً  
 ما يصيبهم من أنواع الأذى الذى يصبوب اليهم من صوب سفهاء أمهم  
 وهو كثير ثم كثير - واذ قد رأينا أحدهم يمكث بين قومه ألف سنة  
 الا خمسين عاماً يوالى الدعوة الى توحيد ربه غير ملئفة لما يناله ممن  
 يدعوه - وهو مع نوابه كثير وأليم - دل ذلك قطعاً على أنهم لا ارادة  
 لهم مع ارادة مولاهم وقوم هذا قدرهم ليس من العقل ولا من الانصاف  
 أن يستظه عليهم منحة يمنحونها مهما عظمت - وان اختار اثالث كان  
 كمن يسلم المقدمات ولا يسلم النتيجة فنه اذا سلم أن الله تعالى قادر على  
 تلك المنح وسلم أنهم يستحقونها كان لا وجه له فى وقوفه أمام وقوعها ولو  
 كان لادين له الا اذا كان لا يعتقد فى ربنا تعالى الحكمة التى نعمضى لكل  
 ذى مستحق ما يستحقه أما من يعتقد أنه حكيم فلا يمكن أبداً أن يتردد  
 فى وقوع هاتيك الكرامات - أما من يعتقد فوق حكمته أنه كريم وشكور  
 يكفى على القليل بالكثير فهذا لا يستبعد شيئاً مهما جُل - على كرمه  
 تعالى وشكره - وكيف يستبعد عليه شيئاً وهو الغنى الذى لو سأله أهل  
 السموات والأرض كل ما خطر على باله من مطالب مهما بالغ فيها لأعطى  
 الجميع ما يسألون دون أن ينقص من خزائنه شئ - المختار الذى لا يجبر  
 على عطاء ولا يرغم على منع - القدير الذى اذا أراد اعطاء أى شئ كان

من المحال أن يقهره قاهر على منعه - هذا تقوله لمن يعرفه تعالى ولكنه لا يؤمن بالأدين أما ذوو الدين الذين يؤمنون بكتب الله تعالى وأخبار الأنبياء فإن هذا الاستغراب لا يخطر على بالهم لأن تلك المنح نقطة بها الكتب الالهية ونطق بها الأنبياء ونقل ذلك عنهم نقلا لا شك فيه فلم يبق بعد ذلك كله الا التصديق الخالص الذي لا يشوبه أدنى ريب ومن ارتاب في حصولها من المؤمنين كان عددهم منهم ظلما على المؤمنين - وخلاصة القول أن المؤمنين قديما وحديثا أينما كانوا متى وجدوا لا يتردد واحد منهم في أن للأنبياء عند ربهم جاها عظيما له آثاره الجليلة في حياتهم والدينية وبعد انتقالهم الى الرفيق الأعلى بل ولا يتردد واحد منهم في أن لا تباعهم أهل الاستقامة جاها عنده تعالى له آثاره في حياتهم وبعد مماتهم دل على ذلك كتاب ربنا وسنة رسوله ﷺ فلمرتب فيه واقف في وجه كلام الله تعالى وكلام نبيه ﷺ - وإنى لا أكذب القارئ الحديث - أنا أستم من تردد من يتردد في ذلك رائحة الاستخفاف بخالق السموات والأرض فإن العقول متفقة على أن الآثار تدل على من صدرت عنه حقارة وعظما فإن حقرت حقرت من صدرت عنه وإن عظمت كان عظيما ومن هذا ترى الصوفية يقولون (عنوان الرجل أصحابه) يعنون أنهم إن صلحوا كان صالحا وعلى قدر صلاحهم يكون صلاحه والعكس بالعكس وترى العلماء المشتغلين بتعليم العالم يستدلون بنجاة الطلبة وبإلادتهم

على نبوغ المعلمين وضعفهم - وتري تفاوتنا هائلا جداً في اجلال الناس  
لأرباب الصنائع فإن أثر كل صانع دال على قدر احسانه وبراعته في صنعته  
وعلى قدر هذا الاحسان وتلك البراعة يحل الناس الصانع ويدعونه الى  
أعمالهم - واذا كان الأمر هكذا فاني أقول ان أجل خلق الله تعالى على  
الاطلاق هذا النوع الانساني فاذا لم يكن في هذا النوع عظيم ذو مكانة  
رفيعة وجاه كريم وكانوا كلهم لاقية لهم ولا يستحقون اجلالا ولا تعظيما -  
دل ذلك من غير شك على أن الخالق ليس بعظيم - تنزه ربنا وتقدس -  
وكيف يكون عظيما من أعظم آثاره لاقية له ولا يستحق اجلالا ولا  
تعظيما - وهو كما تري شناعة وكفرا - اذن نستطيع أن نستنتج من هذا  
أن الاستخفاف بمن صرح ربنا أنه أنعم عليهم وهم النبيون والصديقون  
والشهداء واصحابون - استخفاف به عز وجل فإنه تعالى أخبر في كتابه أنه  
أنعم على هؤلاء دون سواهم وفي ذلك السوى من أنعم عليه بالدنيا بأسرها  
كان يملك كل سهولها وجبالها وبحارها ورجالها ونسائها وحيواناتها وبلادها  
وذهبها وفضتها ومع ذلك لم يعد مثله ممن أنعم عليهم وذلك يدل بلانزع  
أن انعامه على الواحد ممن أنعم عليهم فوق انعامه بالدنيا بأسرها بل  
يمكنك أن تقول ان ركعتين يركعهما الواحد ممن أنعم الله عليهم خير من  
الدنيا وما فيها فانظر أنت الباقي كيف يكون قدره وهو لا يعلمه الا هو  
تعالى - واذا كان انعامه تعالى على أحدهم بهذا العظم فلاستخفاف بهم

استخفاف بمن أنعم عليهم واستخفاف بنعمه التي منحها لهم - وهذا كفر لا يختلف فيه مسلم - ولو لم يكن المستخف بهم هذا حاله لكان له شأن آخر مع أولئك المذموم عليهم فكان يقول ذن هؤلاء موضع هبت ربنا وهداياه والهدايا على مقدار مهديها وربنا تعالى لا نهاية لفضله وإحسانه وكرمه وغناه فاذن هباته وأنواع فضله على من أنعم عليهم لا يعلم مبلغها سواه ذن هؤلاء المذموم عليهم من العظم بالدرجة التي لا تعرف لأمثلى وإنما يعلمها ما يحيا فقط - وبهذا ينظر إليهم بعين كبرها وإجلال وتوقير واحترام ومع ذلك يجزم كل الجزم أنه ما رعى حرمتهم حق الرعاية لأن الكرامة الغنى اختارهم من كافة الخلق واصطفاهم وجعلهم خصته وأغدق عليهم من أنواع فضله وإحسانه ما هو له أهل وعظمهم هو وأجلهم إجلالا وصل إلى درجة أنه اعتبر أكرامهم كراماله وأهانتهم أهانه له وطاعتهم طاعة له ومصيبتهم مصيبة له وفي حكمه العادل يكفر ويستحق النار الأبدية بعاني فيها أشد العذاب من أهان رسولا له واحداً بكامة واحدة مرة واحدة في حياته كلها ولم يتب منها وصمم على أنه يستحقها ومات على ذلك - بل يقل لى هذا المتردد في جاه وعظمة أحباب ربنا عنده ماذا يفعل إذا كان بيده من المنافع الدنيوية شئ مكنه منه ربه وله أحباب أعزاء أجلاء - لا أظن أنه يتردد في بذل ما يستطيعه من ذلك لهم ان كان فيه من كرم الطباع شئ وذلك معدود بين الناس على اختلاف مشاربهم ومن



## مكارم الاخلاق

ان الكرام اذا ما أُيسروا ذكروا من كان يألفهم في الوطن الخشن  
ومن النقائص المتفق على قبحها أن يكون الانسان من السعة وبسطة  
العيش كما ذكرنا ثم يبخل على ذوى قرباه وأحبابه فيكون هو غارقا  
في أصناف النعم وهم بين سمعه وبصره يتضورون جوعا - ان الناس يعدون  
من ذلك حاله فاقد المروءة لثما شحيحا لا خير فيه - ولعل ذلك لا يرضى  
به أحد لنفسه - واذا كنا لا نرضاه لأنفسنا - على نقصنا وفقرنا وشحنا  
الطبيعى - فكيف نرضاه لمولانا الغنى الذي كل غنى من أثر غناه - الكريم  
الذي كل كرم من فيض كرمه - الذى كل العوالم حتى الكافرون به بما فيهم  
المنكرون لوجوده - يتقاربون في محبوبته كرمه ويرتعون في موائد نداءه  
ويستظنون بظله الدائم الوارف الا من شاء له غير ذلك ممن لا يستحقه من  
عباده في آخرته - أفيكون بهذا الغنى وهذا الكرم وهذا الجود وبهذه  
القدرة الباهرة واذا قيل لنا انه أكرم بعض أحبابه بكذا من المنح الجليلة  
التي ليس بمعتاد أن يراها غيرهم - يقع ذلك موقع الانكار من أنفسنا  
ونحاول بكل ما نستطيع من قوة أن ندفع ذلك القيل - ليخبرنى ذلك  
المنكر اذ لم يكرم هذا القادر الكريم فمن يكرم واذا لم يكن جزى  
كرمه فكرم من يكون جزى لا

( شئ من آثار وجاهة الأولياء عند ربنا عزوجل )

امتلاّت الدنيا اليوم بمنكرى كرامات الأولياء بل وعن يهزون عن  
يعتقد كرامات الأولياء ويعمدون هذا المعتقد من بقايا القرون الوسطى  
ويرون أننا لانزال في تأخر في ديننا ودنيانا مادام الوجود يحمل هذا الطراز  
من الناس - الأمر هكذا ولو أنك التفت لفئة بسيطة لوجدت أقواما  
آخرين عندهم الايمان بكرامات الأولياء من أوليات ما ينظرون عليه  
من العقائد لا يتوهمون أن الدنيا فيها انسان واحد يتردد في وقوع تلك  
الكرامات وكثرتها السكثرة التي صيرتها من الأمور المألوفة بين صالحى  
عباد الله تعالى لأنهم يشاهدونها كل يوم ممن يصحبونهم من الأخيار  
ومن يستطيع أن ينكر شئ يراه كل يوم بعينه - أما أولئك المنكرون فقد  
برهنوا بتكادهم هذا على أمرين - الأمر الأول أنهم لم يروا ذلك من  
أنفسهم ولا ممن يحبونهم ويصحبونهم من الناس ففاسوا كل الناس على  
أنفسهم كفاقد حاسة البصر ينكر على كل من يدعى أنه يشاهد نورا لأنه  
هو لا يشاهد نورا - والأمر الثانى أنهم لم يطلعوا على كتاب ربنا وسنة نبيه  
ﷺ ولو اطلعوا عليها لرأوا كثيراً ثم كثيراً من الكرامات يحكى ربنا  
أنما كرم بها أحبائه . واني لا أرى بأساً من ذكر بعض ذلك هنا فأقول .  
حسب القارى برهاناً على أثر وجاهة الأولياء عنده تعالى قصة أهل الكهف  
التي قصها علينا القرآن الكريم فان تلك القصة تضمنت أن أولئك الفتية ناموا

ثلثة عم وتسعة أعوام دون أن يتناولوا فيها طعاما ولا شرابا وهى مدة لم تجر العادة بأن ينامها أو ينام القريب من القريب منها أحد - كما أن المادة لم تجر بأن يصبر عن الطعام والشراب أحد فى مثلها أو فيما يدانى ميدانيها - وتضمنت أنه تعالى تولى تقليبهم ذات اليمين وذات الشمال بدون أى سبب ليكون نومهم ممتداً لا تألم منه جنوبهم كل تلك الرقدة الطويلة وهى عناية أفخم مما لو تركهم على جنب واحد وسلب عنه الألم - وتضمنت أنه تعالى أمامهم بحالة تجعل الناظر اليهم يحسبهم انقطاعاً وهم رقود وذلك من أسباب بعد سوء وأهله عنهم فإن اليقظ داء مهيب بخلاف النائم الذى يستطيع أن يكيد له أضغاث الناس وهو لا يشعر - وتضمنت أنه تعالى ألقى عليهم من الهيبة ما يكفى لأن يلا من يطلع عليهم رعباً ويحملة على أن يولى منهم فراراً وهو مبالغة فى المحافظة عليهم من أرباب الشر من الناس - وتضمنت أنه تعالى جمل الشمس اذا طلعت واذا غربت لا تنصب المكان الذى هم به حفظاً لهم من الشمس ومن حرارتها أن تؤذيهم - ومنعها تعالى من اصابة الفجوة التى هم بها من الكهف مع أنه لا حاجب يحجبها عن تلك الفجوة الا محض القدرة الالهية ولذلك قال تعالى فى هذه المنحة « ذلك من آيات الله » نعم انها من آيات الله الكبرى الدالة على أن قدرته تعالى لا تقف عند حد - نعم كان قدرار بنا أن يحميم من حرارتها مع تسلطها عليهم أو يسلبها الحرارة

بالنسبة لهم ولكن ما فعله تعالى أضخم وأفخم - وماذا فعل ربنا تلك الخوارق الباهرة من أجل تلك القتية - لاجواب على ذلك الآن رجاءهم عنده ومكانتهم السامية التي يعلمها هو - هي التي بها فعل بهم ما فعل مما أنبأ أن قصتهم العجيبة تضمنته - وما يدل دلالة قاطعة على جده أولياء ربنا عنده ما فعله مع السيدة الجليلة الكاملة سيدتنا مريم بنت عمران رضى الله تعالى عنها فانه تعالى قال عنها في كتابه « كتبنا دخول عليها زكريا المحراب وجد عندها رزقا قال يا مريم أنى لك هذا قالت هو من عند الله ان الله يرزق من يشاء بغير حساب » فان سيدنا زكريا لا يقول ايا « أنى لك هذا » وهو يرى أن ما عندها من الرزق وصل اليها من طريق معتاد - وهى لا تقول له فى الجواب « هو من عند الله » وهو من المعتاد من الأرزاق فلم يبق الا انه كان يجيئها من طريق غير مألوف وذلك هو الكرامة - ونداء الملائكة لها غير مألوف - ورؤيتها لسيدها جبريل ليست بمألوفة - وجلها سيدنا عيسى بلا مس بشر غير مألوف - وكلامه عليه السلام وهو فى المهد من أجل براءتها ليس بمألوف - وكاه حكاة القرآن فلا شك فيه - وهل يكرمها ربها بكل تلك الكرامات العظيمة الا لما لها عنده تعالى من لوجاهة والمنزلة السامية ان ذلك من البديهييات التى لا تحتاج فى ادراكها الى طول تفكير . وفى القرآن كثير غير هذا - وأما ما جاء فى السنة فتش تصعب الاحاطة به ولا بأس من ذكر شئ

منه فقد روى البخارى رضى الله عنه أن سيدنا خبيبا رضى الله عنه كان يأكل الفاكهة في غير أوانها وهو أسير - وأن قريشا أرادوا أن يأخذوا قطعة من جسم سيدنا عاصم رضى الله عنه بعد أن قتل فلم يستطيعوا وحال بينهم وبين ذلك ظلة من الزنابير - وأن رجلين خرجا من عند رسول الله صلى الله عليه وسلم في ليلة مظلمة فأضاءت لهما عصا أحدهما فلما افترقا أضاءت للآخر عصاه - وأن سيدنا عبدالله والد سيدنا جابر مازالت تظله الملائكة بعد قتله يوم أحد حتى رفعوه - وأن سيدنا سعد بن أبي وقاص رضى الله عنه كان إذا دعا استجاب الله له دعاءه بعين ما يطلب واتفق مسلم في هذا مع البخارى كما اتفقا على رواية أن عابداً ممن قبلنا يسمى جريجا رضى الله عنه أهمته بغى أنه أبو ولدها الذى ولدته من سفاح فضلى ودعا ونحس السلام قائلاً له « يا غلام من أبوك » فأنطق الله هذا الوليد الجديد الولادة فأخبر بوالده الحقيقى وبرأ هذا العابد الجليل - وروى البيهقى والحاكم وابن سعد عن سيدنا عبدالله بن جحش رضى الله عنه أنه كان يقول قبل يوم أحد اللهم انى أقسم عليك أن ألقى العدو غداً فيقتلوني ثم يبقروا بطنى ويحرقوا أنفى وأذنى وتسالنى بم ذلك فأقول فبك قتل رضى الله عنه وفعل العدو به ما طلب - وغلب للمسلمين أعداؤهم فى غزوة بعد رسول الله ﷺ فذهبوا إلى البراء بن مالك بشقيق سيدنا أنس بن مالك خادم الرسول ﷺ وقالوا له يا براء أقسم على ربك فقال

يارب أقسم عليك لما منحتنا أكتافهم وألحقني بنبيك محمد ﷺ فكان  
 ما أقسم رضى الله عنه - وإنما طلب الصحابة رضى الله عنهم منه أن يقسم  
 على ربه لأنهم سمعوا رسول الله ﷺ يقول فيه ( كم من أشعث أغبر  
 ذى طمرين لا يؤبه له لو أقسم على الله لأبره منهم البراء بن مالك ) رواه  
 الترمذى والصباء فى المختارة - وكهذا الذى حصل من سيدنا البراء ما حصل  
 من سيدنا عمرو بن الجوح رضى الله عنه لما سمح له أولاده أن يخرج للجهاد  
 فى غزوة أحد بعد أن شكوا لرسول الله ﷺ منعهم له من ذلك وكان  
 أعرج ممن عذرهم الله تعالى أن تأخروا عن الغزو وكان م قال لرسول الله  
 ﷺ والله انى أريد أن أطأ بمرجتي هذه الجنة فلما خرج بسلاحه مع  
 المجاهدين استقبل القبلة وقال اللهم ارزقنى الشهادة ولا تردني خائباً الى أهلى  
 فرزقها رضى الله عنه ولم يرد ربه خائباً وحينئذ قال عليه الصلاة والسلام  
 ( والذى نفسى بيده ان منكم من لو أقسم على الله لأبره منهم عمرو بن الجوح  
 ولقد رأيته يطأ فى الجنة بمرجته - وقال ﷺ مثل هذا الحديث دون  
 لفظ منهم فلان فى سيدنا أنس بن النضر عم سيدنا أنس بن مالك رضى الله  
 عنه لما كسرت أخته الربيع من جارية من الأنصار وطلبوا القصاص منها  
 وحكم به الرسول ﷺ فكان مع ذلك يقسم أن سنها لا تكسر ثم قبل  
 أهلها الأرش ولم تكسر سن الربيع كما كلف يقسم سيدنا أنس بن النضر  
 رضى الله عنه - وقال مثله فى سيدنا أويس القرني رضى الله عنه رواه مسلم

وشرب سيدنا خالد رضى الله عنه السم يبرهن لقوم كافرين أن دين الاسلام حق فلم يضره - رواه البيهقي وأبو نعيم وأبو يعلى - ودعا رضى الله عنه أن يكون الخلل عسلا فكان كما دعا رضى الله عنه . رواه ابن أبي الدنيا - وغسلت الملائكة سيدنا حفظة رضى الله عنه لما قتل في سبيل الله . رواه البيهقي وأبو نعيم وابن سعد وكان سمع خروج المؤمنين للجهاد فلم يسمح لنفسه أن يتأخر عنهم حتى يغتسل وكان جنبا - ورووا أيضا أن شهداء أحد لما نقلوا من مكانهم الذى دفنوا فيه وجدت أبدانهم رطابا لدرجة أن أطرافهم كانت تتنى كما كانوا أحياء وأصابت المسحاة رجل سيدنا حمزة رضى الله عنه فانبعثت دما وكان ذلك بعد ست وأربعين سنة من موتهم وقوله فانبعثت دما يفيد أنهم أحياء بأجسادهم حياة تشبه حياة الدنيا ولولا ذلك ما سال الدم من رجل سيدنا حمزة بإصابة المسحاة لها فان الميت لا نزاع في أنه لادم له - ولقد روت لنا جريدة الاهرام جملة حوادث لعباد صالحين ماتوا من مئات السنين - أنهم وجدوا لا تغير بأبدانهم عن حياتهم الدنيوية وقما كانوا ينقلونهم من مدافنهم الى مدافن أخرى لمناسبة فتح شوارع جديدة بالقاهرة من عهد ليس ببعيد - وحدثنا نحن بحوادث كهذه ممن لانشك في صدقه - فلنقل اذن جميعا « لا ينكر بعد اليوم منكر » كما قال سيدنا أبو سعيد الخدرى رضى الله عنه حينما رأى شهداء أحد ورأى ذلك الدم الذى ينبعث ممن مات من ست وأربعين سنة -

وقال سيدنا الزبير رضى الله عنه لابنه عبد الله - وقد أخبره أنه ميت لا محالة  
ظلماني وقعة الجمل - ان عجزت عن شئ منه ( أى دينه ) فاستعن بمولاي  
قال عبد الله فوالله ما دريت ما يقول حتى قلت يا أبت من مولاك فقال الله  
فوالله ما وقعت في كربة من دينه الا قلت يا مولاي الزبير اقض دينه فيقضيه .  
رواه البخاري - وروى أيضاً هو ومسلم والترمذى أنه صلى الله عليه وسلم  
قال « اهتز عرش الرحمن لموت سعد بن معاذ - ليسمع المنكر ثم ليسمع -  
واتى أقول لولم يرد في كرامات الأولياء الا هذا الحديث لكان كافياً  
وفوق الكفاية واتى أرجو حضرة القاري الكريم أن يقف هنا طويلاً  
ويتأمل في مبلغ عظم هذه الكرامة التي تحار الأفكار عند سماعها في تقدير  
جاه سيدنا سعد هذا - عند ربه عز وجل - وروى الشيخان البخاري  
ومسلم والترمذى أنه صلى الله عليه وسلم قال ( يأتى على الناس زمان  
فيغزو فتام من الناس فيقولون هل فيكم من صاحب رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فيقولون نعم فيفتح لهم ثم يأتى على الناس زمان فيغزو فتام من  
الناس فيقال هل فيكم من صاحب أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فيقولون نعم فيفتح لهم ثم يأتى على الناس زمان فيغزو فتام من الناس  
فيقولون هل فيكم من صاحب من أصحاب أصحاب رسول الله ﷺ  
فيقولون نعم فيفتح لهم ثم يكون بعث الرابع فيقال انظرو هل ترون فيكم  
أحدًا رأي من رأي أحدًا رأى أصحاب رسول الله ﷺ فيوجد



فيفتح لهم هذا الحديث مما اتفق عليه البخاري ومسلم - وهذا الطراز بين  
 صحاح الأحاديث أعلاها وأرقاها وهو ثبت أن أصحاب رسول الله ﷺ  
 بلغوا من الوجاهة عند ربهم عز وجل إلى درجة أن الله تعالى يكرم بالفتح  
 والنصر على الأعداء جيشاً لا أقول منهم رضي الله عنهم ولا من طبقة رأتهم  
 ولا من طبقة رأت من رأتهم بل يكفي لنصر الجيش أن يكون فيه واحد  
 فقط رأي واحد فقط وهذا الواحد الثاني رأي واحد رأي أولئك  
 الأصحاب رضي الله عنهم - وهذا نوع من الوجاهة يجعل من لم يؤمن  
 بالكرامات يؤمن بها رغم أنه كيف لا وهو يرى رب العالمين يأبى  
 خذلان جيش فيه واحد في الطبقة الرابعة من أولئك الغر اليامين رضي الله  
 عنهم . وأحب أن لا ينسى القارئ أنهم رضي الله عنهم لم يبلغوا هذه  
 الدرجة الباهرة إلا لسر هو أنهم أصحاب رسول الله ﷺ هذا هو  
 الأكسير الذي كان ينقلب به الرجل من بدوى جلف إلى عالم ينطق  
 بالحكمة - ومن شيطان رجيم إلى ملك كريم - ومن ظلمة حالكة إلى نور  
 يتوهج توهجاً تضيء به الدنيا من مشرقها لمغربها - يارب صل وسلم وبارك  
 على هذا الرسول الكريم وأفض علينا من بركاته ما يلحقنا بالصالحين  
 من عبادك - نعم كانت صحبته ﷺ تأخذ بيد من في الحضيض  
 وترفعه إلى أرقى درجة تصور رفعة البشر إليها ومن شك في هذا فليسمع  
 قوله ﷺ ( لا يحب الأنصار إلا مؤمن ولا يبغضهم إلا منافق فمن

أحبهم أحبه الله ومن أبغضهم أبغضه الله - رواه البخاري ومسلم  
والترمذى - هذا جاء عريض ومنزلة يعرفها الناس للرسول صلى الله عليه وسلم  
وأما رجل من أفراد الناس ليس بنبي ولا برسول ثم يكون حبه إيمانا  
وبغضه يكون كفراً يحب الله من يحبه ويبغض من يبغضه هذا شيء لولا  
أنا نقرأه في حديث نبوى في أعلى طبقة من الصحة لكان عجيباً وغريباً  
وقعه في نفوسنا - ومع ذلك من دقق النظر ظهر له أن هذا المعنى الذى  
يخبرنا به صلى الله عليه وسلم عن الأنصار معنى مألوف معروف ذلك أنك ترى الرجل  
يعامله الناس بما يعاملون به صاحبه فإن كان صاحبه محترماً عندم احترامه  
والأهانة وبهذا عامل ربنا عز وجل أصحاب نبيه صلى الله عليه وسلم - هو عنده  
صفوة الرسل فاختار له عز وجل صفوة الأمم لأن التماسب فى الصحة لا بد  
منه وربنا هو الحكيم وهو العليم فقير متصور فى حكمته أن يأتى بأناس  
ليسوا بذاك ثم يجعلهم أصحاب أجل خلقه فإن النفرة بينهما تكون  
مستحكمة لعدم التماسب وبعد المشارب - فاستفد هذا أيها القارئ  
ولا يقع منك موقفاً غريباً أن يكون حب أصحابه صلى الله عليه وسلم إيماناً وبغضهم  
كفراً خصوصاً إذا كان السبب الباعث على الحب أو البغض عنوان هذه  
الصحة فإن الحب والبغض يكونان منصبين عليه صلى الله عليه وسلم ولا يختلف أحد  
أن حبه صلى الله عليه وسلم إيمان وبغضه كفر - وإنى أكتفى بما سقنا قبلاً من  
الخوارق التى بها أكرم الله بهض عباده المخلصين وأبان بها ما لهم عنده من

اه ومنزلة رفيعة - وليس ماسبق لنا ذكره بالنسبة لما لم نذكر شيئاً يذكر  
 نال الوارد في الكتاب والسنة لوجع - وجهه عسير ثم عسير - لكان كثيراً  
 هذا الوارد بالنسبة لما لم ينقل وبالنسبة لما أكرم الله به أحبائه من ذلك  
 مهدي اليوم - شيء يسير ثم يسير ولوجع هذا وهذا يبلغ عشرات بل ومئات  
 لمجديات فن فضل ربنا على أحبائه بعيد حصره وكله من آثار ما لهم  
 بنده من وجاهة رضى الله عنهم ونفعنا بمحبتهم وحشرنا في زميرهم -  
 إذا كان للأبياء صلوات الله وسلامه عليهم ذلك الجاه الذى بيناه فى  
 لترجة التى قبل هذه - وللأولياء رضى الله عنهم هذا الجاه وقد تبينا  
 كالشمس نهراً ولا غيم - فأى لوم على من يلوذ بهم ويتحجب اليهم ويسر  
 السرور كله إذا أنعم الله تعالى عليه بمحبتهم له ورضاهم عنه ويفهم الغم  
 كله إذا أحس بشئ من تغير قلوبهم من جهته - وأى لوم على من يذهب  
 اليهم وهم أحباء وأموات ويناديه في شدايده كلها ويستغيث بهم أن  
 يتوجهوا الى خالقهم بما لهم عنده من جاه ومنزلة ويسألوه بالسنتهم الطاهرة  
 أن يفضل عليه بمنحه ماله من حاجات - ان من لا يفعل ذلك - وهو  
 يعلم ما لهم من تلك الوجاهة عند ربهم - يكون قد غبن نفسه غبنا لا يعرف  
 مداه وجنى عليها جناية لا يدري مبلغ أثرها عنده - وسنتكم فيما يأتى  
 طويلاً بمشيئة الله تعالى نشرح هذا المعنى شرحاً لا يدع فى قلب العاقل  
 شبهة ولا شبهة فليمتظر - وهل يستوى من يتقدم الى ربه بنفسه وهو

ملطخ بقاذورات المعاصي متدنس بدينس الذنوب - بمن يتقدم اليه بين  
أحبابه وصفوته من عباده يحتفى بهم بيده علم القبول الذي لا ينكس وحجة  
الفوز التي لا تخدش ( أنت مع من أحيت )  
( لفظة لمنكرى تلك الوجاهة )

وانى التفت الى منكرى هذه الوجاهة ومنكرى آثارها أو الخفنين من  
شأنها وشأن آثارها فاقول لهم - أنتم يا اخواني فى مقام لو فكرتم فيه لجزعتم  
على أنفسكم جزعا عظيما ورأيتم مستقبلكم أسود حالكا لا تدرون ماذا  
قضى لكم فيه من أنواع الاهانات - أحب أن تقولوا لى بانصاف - ماذا  
يفعل أحدكم اذا كان من أرباب الوجاهة ومن ذوي المروءة والأحساب  
الكريمة والوجوه الوجيبة وفيه من الدم العربى قطرات تجرى - وجاءه  
من يستغيث به ويحتمى بحماه ويلوذ بأركان بيته هربا من ظلم الظالمين  
وعسف الجائرين واعتداء أهل السفاهة المعتدين - ماذا يكون منك أيها  
الأخ اذا ترامى هذا فى أحضانك ولم يرله ملجأ ولا مفرا الا اليك وواجهك  
بقوله أنا فى وجهك عائد بجاهك ممن يناوئني ويريد البطش بي وأنا مسكين  
ضعيف لا ناصر لى - لا أظنك - وقد دبت فى رأسك حيلة العرب  
وهاجت فيه عاطفة الكرام الاقائلا انى أقف دونه بنفسى وبرجالى وبمالى  
أحول بينه وبين أى أذى حتى الشوكة يشاكها من عدوه - انك ان  
قلتها وجدت لك أسلافا من العرب الذين اليهم ينتهى خلق الوفاء فى عهدهم

فمن أحدهم كان يسمع الكلمة من المغلوب يستنصره و يلوذ به - وهو في حية  
 هادئ مطمئن - فيلقى رداءه عن كاهله و يقوم ثائراً كالعاصف الناصفة  
 ولا يهدأ الا اذا قضي القضاء الأخير على كل ظلم يحيط بمن استغاث به أو  
 يقضي هو وكل من يتصل به - وكم شبت حروب وكم ذهبت أرواح في هذا  
 السبيل - نحن لا نبعد ونرجع بك الى العرب الذين بعد عهدهم ونسيت  
 أو كادت تنسي آثارهم بل تقول لك نحن اليوم نرى الرجل في غاية الذل  
 والضعفة فاذا انتسب الى دولة من الدول القوية واحتمي بها تبدل بهذه  
 الحماية ذله عزاً وانقلبت ضعفه رفعة وأصبح يتقلب في أنحاء الأرض  
 يرفرف على رأسه علم تلك الحماية لا يخشى اعتداء من أحد بل يخشى  
 اعتداءه الأقوياء يمر على من كان يحتقره ويؤذيه بالأمن فينكمش أمامه  
 لا يبدى ولا يعبد - وكم رأينا دولاً قامت وقعدت وقام بها من الغضب  
 ما فعلت معه الأفاعيل من أجل اعتداء وقع على فرد ممن ينتمون اليها  
 ويحتمون بحمايتها لأنها تقهر أن هذا الاعتداء وقع عليها هي لأن المعتدى  
 لو كان يعرف قدرها ويحسب الحساب لعواقب غضبها ما كان يجرؤ على  
 أحد تايعيها بالاعتداء عليه - واذا كان هذا لا يزال بين يديك تراه وتسمع  
 به من وقت لا آخر - مع أن الخلق على ما تعلم من ضعف وذل ولؤم طبع -  
 أفترى ربك الفاهر القادر الكريم أقل غيرة على أحبابه وخواصه من الخلق  
 فيتركهم يفعل بهم اللثام ما يفعلون من أنواع الاهانة ولا يفض لهم ويحميهم

من أعدائهم - أنك ان فهمت هذا فقد ودعت عقلك وزايلت رشدك  
وأنت البرهان أبلج واضحاً على أنك لا تعرف ربك كما ينبغي أن يعرف -  
يجب أن تعلم أيها الأديب المذهب أن غيرة ربنا على أحبائه وحمايته  
لهم من الخلق فوق ما يقع في خيالك وأسمى مما يتصوره فكرك - ألم  
تسمع ان حمايته لهم وغيته عليهم جعلته يبيد أمما بأسرها ولا سبب لهذه  
الابادة الاغضبهم - ولو كنت تحفظ القرآن أو تنظر فيه - لما احتجت الى  
تنبيهي هذا - ألم يهلك ربنا قوم سيدنا نوح بالطوفان غيرة وانتصاراً  
لسيدنا نوح صلى الله عليه وسلم - ألم يهلك بالريح الصرصر العاتية  
قوم سيدنا هود انتصاراً وغيرة وحاية لسيدنا هود صلى الله عليه وسلم -  
ألم يهلك بالصيحة قوم سيدنا صالح غيرة وانتصاراً وحاية لسيدنا صالح  
عليه الصلاة والسلام - ألم يهلك قوم سيدنا لوط بالخسف والرجم بالحجارة  
غيرة وانتصاراً لسيدنا لوط صلى الله عليه وسلم - ألم يهلك قوم سيدنا  
شعيب بعضهم بالصيحة وبعضهم بالظلة غيرة وانتصاراً لسيدنا شعيب  
عليه السلام - ألم يهلك بالاغراق في البحر قوم سيدنا موسى وسيدنا هرون صلى  
الله عليهما وسلم غيرة عليهما وانتصاراً لهما - ألم يهلك بالصيحة قوم  
صاحب ياسين لما نصحبهم أن يتبعوا المرسلين فلم يسمعوا نصيحته وكذبوا  
الرسالة الثلاثة صلى الله عليهم وسلم - ألم يمزق سبأ كل ممزق وجعلهم  
أحاديث للناس لما أعرضوا عن رسلهم ولم يتبعوهم - وليس هذا فقط بل

تلك عادته مع كل أمة جاءها رسولها وكذبت كما يقول عز وجل - ثم أرسلنا  
رسلاً تترى كلما جاء أمة رسولها كذبوه فأتبعنا بعضهم بعضاً وجعلناهم  
أحاديث فيمداً لقوم لا يؤمنون - ولقد رويناك فيما سبق - وليس العهد  
ببعيد - قوله تعالى في الحديث القدسي « من عادى لي ولياً فقد آذنته  
بالحرب » ان هذا التهديد بالحرب من الله تعالى لمن يعادى له ولياً بلغ  
المنتهى في التهويل - وأما أبرزه ربنا بهذه الصورة التي تنخاع لها القلوب  
هلعاً وفزعاً - ليعرف الناس لعباده المتقين حقهم ويقفوا أمامهم موقف  
الأدب الكامل والاحترام الذي كله اخلاص وتوقير كافين الكف كله  
عن أى اشارة تقع منهم موقع الغيظ والألم فاهمين حق الفهم قدر من هم  
في حمايته مقدرين حق التقدير ماذا يحل بهم من أنواع النكال اذا بدرت  
منهم بدرة ضد أولئك الصالحين - نعم ان حاية ربنا لعباده الصالحين  
هى الحماية التي يقال لها حاية بمعنى هذه العبارة وما حاية الأفراد والدول  
بنسبة حاية هذا الاله القدير العزيز - ان حاية الأفراد والدول لمن تحميه  
يجوز جوازاً قريباً جداً أن تداس وأن تهتك بداهية سماوية تنزل بالحامي  
تتركه أثراً بعد عين أو بفرد أقوى من الحامي أو دولة أقوى من الحماية فيغلب  
هذا الحامي الأضعف بمن هو أقوى منه وبهذا يصبح من كان بلائس في  
حماية وأنتك المغلوبين - ذليلاً حقيراً يعانى من أصناف الصغار ما يستهين  
معه الموت - دعك من الخلق وقل لي هل يستطيع الحامي فرد أو دولة أن

يحمي التابع من رب الجميع أن ينزل به من أشكال الذل ما لا قبل له به  
ولا يستطيع أن يحميه من الموت ولا يستطيع أن يحميه من عذاب الله  
بعد موته وبعد بعثه فإنه هو لا يستطيع أن يحمي نفسه من ذلك -  
ولكن من يحميه ربنا يحميه في دنياه وفي برزخه وفي آخرته ولا تزال راية  
هذه الحماية على رأسه حتى يدخل دار النعيم المقيم والذات لأبدية -  
ومن به ذرة من العقل يسمع القادر المنتقم يعلن إعلاناً عاماً لا يخص فرداً  
دون آخر يهدد به ويتوعد بالحرب كل من عادي له حبيبا - ثم يتقدم الى  
أى حبيب من أولئك الأحابيب بكلمة لاتناسب - نعم ان هذه هي  
الحماية التي لو فهم قدرها الناس ما رضوا بسواها ولا عملوا للوصول الى  
غيرها - ومن هذا الوادي في التهديد الذي ترتعده الفرائص وتصفرو الوجوه  
قول ربنا عز وجل « انا لننصر رسلنا والذين آمنوا في الحياة الدنيا ويوم  
يقوم الأشهاد » وقوله عز وجل « وكان حقاً علينا نصر المؤمنين » وقوله  
تعالى « ان الله يدافع عن الذين آمنوا » ومن في الدنيا يستطيع أن يقف  
أمام عباد يصرح من يده ملكوت كل شئ الواحد القهار أنه يدافع عنهم  
وينصرهم على أعدائهم نصراً جعله حقاً واجبا عليه - ان من يقف  
أمامهم - وحالهم ما ذكر - انما يقف أمام من أخذ على نفسه نصرهم  
والدافعة عنهم سبحانه وتعالى ولا شك أن من وقف هذا الموقف مخذول  
لأحالة وهالك دون أي تردد - واني أحب مع هذا أن يقرأ المستخف



بأحباب ربنا المنكر وجاهتهم ومنزلتهم السامية عند ربهم قوله تعالى  
 « ان الله مع الذين اتقوا » نعم أحب أن يقرأها ثم يقرأها فإنه يجده عز وجل  
 لا يقول ( ان الذين اتقوا معي ) ولو قالها لأفادت أنهم موضع رعايته وعنايته  
 ونصره فإن العادة تقضى أن لا يتساهل عظيم في شأن من في معيته بل  
 يجعلهم دائماً محط نظره وموضع حفظه وكلايته - نعم ما قال مولانا ذلك  
 بل الذي قاله مولانا الجليل ( ان الله مع الذين اتقوا ) فجعل نفسه في معية  
 عبيده الاتقياء مبالغة في عنايته بهم ومحافظته عليهم وما في هذا التعبير  
 من بأس أبداً فإنه هو الرب والسيد على كل حال وعبيده هم عبيده وكفى  
 وإنما ذلك تنزل منه تبارك وتعالى واكرام لعبيده لانتربب الأعناق  
 لمزيد عاياه - مع ما في هذا التعبير من التنصيص على المعنى الذي يوقع  
 الرعب والرهبة في قلوب السامعين - للمعنى الذي لا يحتمل غير الاهتمام  
 والعناية والانتصار لأولئك المتقين - وبهذه المعية الإلهية للصالحين من  
 العباد لم يبق أثر ولا شبه أثر لضعف أو فقر أو جهل أو ذل أولئك الأحياء -  
 وكيف يبق من ذلك وما إليه من النقائص والعيوب شئ - والقوى الغنى  
 العليم العزيز المتصف بكل كمال - معهم يفيض عليهم من آثار كلالته  
 ما يفيض مما لا يعلم قدره سواء عز وجل - ومن يسمع مالك الملك ورب  
 العالمين يخبر أنه مع المتقين ثم يدنو إليهم بأى أذى - أبه خبل حتى يخفي  
 عليه أنه يكون كأمس الدابر ان كان منه ذلك - وإذا لم يكن لمعادي أولئك

الأحباب الا النار تنتظره يوم القيامة يلاقى فيها من العذاب ما لا  
تحمّله الجبال - لكفت رادعاً وأثراً لهذه المية وتلك الحرب الالهية  
فكيف اذا انضم الى ذلك ما يتوالى على ذلك المعادي من النكبات  
الدينية التي تنهال عليه كل يوم من أيام حياته تارة في نفسه وتارة في أمواله  
وتارة في أهله وتارة في أحبابه وناصره مما يكون معه دائماً موجع القلب  
مشوش الفكر مفروق الخاطر وقد لا يظن للسبب الذي له كل هذه الدواهي -  
انى والله الذى تقسى بيده لا ألوم أبداً من يتقدم الى أولئك الاتقياء من  
العباد فيقبل أيديهم بل ولا ألوم من يقبل أرجلهم بل ولا ألوم من يتبرك  
بثيابهم التي تشرفت بمس أبدانهم المباركة لابل ولا ألوم من يتبرك بنعالهم  
التي لها الشرف والفخر بأنها مداس أقدامهم الكريمة لابل ولا ألوم من  
يتبرك بالتراب الذى يطأون عليه بتلك النعال - ولم يخطئ والله منفعة  
الدينية والأخوية رجل يخوض البحار ويقطع القفار في ظلمات الليل أو  
في هجير النهار راكباً نجائب همه تسوقه الأشواق الى حيث يكون  
أولئك الذين لا ذوا بالله واحتما بحماه واتخذوا بضاعتهم الرابحة طاعته  
يستيقظون اذا نام الغافلون مستترين بظلام الليالى تشهد عليهم السماوات  
وكواكبها والأرض وأكمامها ووهادها - وهم فى محاريبهم ركع وسجود  
تندفق سيول عبراتهم على أودية خدودهم تلتهب نيران المخاوف من ربهم  
فى مرآجل قلوبهم وتراهم يصومون اذا أفطر عبيد البطون والفروج ويبدلون

في وجوه الخير من الأموال ما ملك قلوب كلاب الدنيا وأنسأهم ربه -  
 ودينهم ومستقبلهم السرمدي وإذا تفرقت قلوب الناس في شعاب الأهواء  
 والشهوات كانت قلوبهم وقفاً على حب مولا هم عز وجل وحب طاعته وحب  
 أحبابه لا يرايها طرفة عين ملاحظة جلاله وعظمته - أشرفت عيون  
 قلوب هؤلاء الناس على ما أعد لهم مما لم تر عين ولم تسمع أذن ولا خطر  
 على قلب بشر فاستهانوا بزخارف هذه الحياة واحترقوا لذاتها وأنغمسوا  
 أعينهم عما لها من جمال مزيف - وكيف ألوم من يتقرب الى أولئك  
 الناس على تقربه منهم وحبهم لهم وهو انما يتقرب هذا التقرب منهم لأنه  
 يعلم أن معهم من يده الآخرة والأولى فهو بهذا التقرب يتقرب اليه هو  
 تعالى ويتعرض لحبه حيث انه أحب أحبابه وهو يرى ويعلم منه مبلغ  
 تلك المحبة - وهو تعالى اذا أحب كان للمحبيب كل ما يحب في دنياه  
 وأخراه - فالذي يحب أولئك المتقين ويدنو منهم للتبرك بهم انما يفعل ذلك  
 ليسعد في هذه الحياة وفي الحياة الأبدية ومن يلوم من يسعى ليسعد السعادة  
 المطلقة - من هذا يفهم القارئ أن حب الصالحين والتودد اليهم ينفع  
 الحب لا في دنياه فقط ولا في أخراه فقط بل ينفعه في الدنيا والآخرة معا  
 وكيف لا ينفعه ذلك النفع ومع المحبوب من يده الآخرة والأولى - ويفهم  
 أن ايذاء أولئك الأضياف لا يضر من يؤذيهم في دنياه فقط ولا في أخراه  
 فقط بل يضره فيهما جميعاً وكيف لا يكون ضرر مؤذيهم بهذه الدرجة والمنتهى

التقدير يحاربه - اذن ليس اللوم على من يحب أولياء الله تعالى وأحبابه -  
 بل اللوم كل اللوم على من يحتقرهم ويستصغرم ويهون من أمرهم وينفر  
 الناس عنهم الى حد أنه لو أمكنه أن يحول بينهم وبين الناس بحيث  
 لا تكون بينهم جماعة أبدا - افعل فاعلم أنه يحكى الناس من الشرك وعبادة  
 غير الله تعالى - وهو يحول بينهم وبين ربهم وأحبابه - هذا هو الذى  
 يتوجه عليه اللوم بل أشد اللوم ويجب على المؤمنين أن ينهوه وينصحوه  
 ويبينوا له أنه بفعله هذا فى صفوف من يؤذون أولئك الأولياء باحتقارهم  
 ذلك وتحقير شأنهم وإيقاع النفرة فى قلوب الناس منهم وعدهم أصناما  
 تعبد من دون الله عزوجل - وهم بهذا يؤذون الناس كذلك بتسبيهم فى  
 حرمانهم من التقرب ممن معهم رب الفضل والجود فى الدنيا والآخرة فهم  
 بإبعاد الناس عن أولئك الصالحين يبعدونهم عن ربهم وفضله وإحسانه  
 ذلك لانزاع فيه - انى لا كتب هذا كله أعالج به طوائف من الخلق  
 موجودين على ظهر الأرض اليوم يدينون بالاستخفاف بصالحى عباد الله  
 ولا تستبعد أن يكون فيهم من يدين بالاستخفاف بسيد الخلق ويعمل  
 بكل جهده فى الحيلة بينه وبين أمته - وانى لا أستسهل حكمي على  
 هؤلاء بذهاب عقولهم عن أن أقول انهم عقلاء ثم مع عقلهم هذا يستخفون  
 بأحباب مالك الملك وهم لا يشكون فى كلام الله الذى ينجر أنه تعالى  
 معهم - وان كانوا يشكون فلا علم لى بشكهم ذلك - فانى ان اخترت هذا

الشق الثانى كان ذلك منى حكماً عليهم بأنهم لا يصدقون كلام الله ولا كلام  
 رسوله وهو حكم فى منتهى القسوة لا أجترى على اصداره على أحد من أهل القبله -  
 وانما كان هذا الحكم لازماً لاستخفافهم ذلك - لأنك رأيت رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم يخبر - كما روينا لك قريباً - أن أحد هؤلاء الأحاب  
 يبلغ من القرب والدلال على رب الآلاء الى حد أنه لو أقسم عليه لأبره .  
 والحديث صحيح لا شك فيه - وسبق أن روينا لك أمثلة وقعت من هذا  
 القبيل - ومعنى هذا أن المسألة ليست خيالية ولا فرضية بل هى حقيقة واقعة  
 وأمر جدى لا هزل فيه - وهذا مقام لا أظن عاقلاً يخالف فى أنه من  
 السمو والعظمة والفخامة بدرجة لا يعلمها حق العلم الا من منحها سبحانه  
 وتعالى - واذا كان الأولياء يصابون من العظم عند خالق هذا الوجود الى  
 هذه الدرجة فليحكم لى على نفسه من يقف أمام هذا التعظيم الالهى  
 يحتقر ويستصغر أولئك العضاء - أليس حكمه ذلك على الأقل يكون  
 بأنه يعاند ربه وخالفه - ربه يعظم عبيده وهو يحتقرهم - وان شاء أن  
 يخفف الحكم عن نفسه فليعترف بأنه لا يدري ما يقول - واذا لم يصدق  
 هؤلاء المستخفون بأحاب ربنا - هذا الحديث وطعنوا فيه وهو صحيح -  
 فماذا يقولون فى القرآن وهو يصرح بأن أولئك الأتقياء هم الذين يقول  
 ربنا عز وجل فيهم ' - كما قدمنا ذلك لك - ان الله مع الذين اتقوا - فانه  
 تعالى اذا كان معهم كان معهم كل خير لا تفرق فى هذا بين حى

وميت ولايين نبي وولى فان كلا موصوف بالتقوى وهى مدار هذه المعية  
 الشريفة التى هي ينبوع كل احسان - فتى وجدت التقوى وجدت  
 هذه المعية الخاصة - وينبغى أن يعلم أن هذه المعية تقوى كلما قويت التقوى  
 فعية الله تعالى للأنبياء اقوي منها للأولياء وهى للأفضل من كل اقوي  
 منها للمفضول فليعلم

« هل التوسل بالانبياء والأولياء كفر بالله »

هذا العنوان - وان كان يقع غريباً في نفس القارئ الكريم - يقول  
 بموجبه أناس موجودون اليوم على ظهر الأرض فيصدرون أحكامهم  
 بالكفر المبيح للدم والمال على كل من يتوسل بنبي أوولى أن يقضى له ربه  
 حاجته - وانا نقول لهؤلاء الناس رويداً رويداً فان المتوسل بالأنبياء  
 والأولياء لا يعتقد ولا يخطر على باله أن الأنبياء أوالأولياء يقضون له  
 حاجته التى يتوسل بهم الى الله تعالى أن يقضيها له وانما الذى يعتقد  
 ويعمله وينطق به كل متوسل أن قضاء الحوائج بيد رب العالمين لا يسأل  
 في قضائها غيره ولا يقضيها سواه وليس لمخلوق كائن من كان أن يقضي  
 حاجة بمعنى يخلقها ويوجدتها مستقلاً - هذا ما عليه المسامون صغيرهم  
 وكبيرهم ذكرهم وأنثاهم أبيضهم وأسودهم شرقيهم وغربيهم ليس في  
 عقائدهم أن لغيره تعالى حظاً من الابداد والخلق - واذن من لأضاحيك  
 أن يقول قائل ان التوسل جائز اذا كان بالأحياء وليس بجائز اذا كان

بالأموات من هذا القول يشتم منه رائحة أن الحى لحياته يعمل فيمكن أن يقضى الحاجات وأن الميت لموته لا يعمل فلا يقضى الحاجات - هذا ليس من عقائد المسلمين ولا يعرفه صغير منهم ولا كبير وتقس التوسل صريح فيما نحكي عن عقائدهم فإن التوسل لا يرفع حاجته الا الى ربه ولا يطلب قضاءها من غيره وكل ما في الامر أنه يرى نفسه ملطخا بقاذورات المعاصي أبعدته الغفلات عنه تعالى أيما إبعاد فيفهم من هذا أنه جدير بالحرمان من تحقيق مطالبه وقضاء حاجاته وله الحق في هذا الفهم فإن الله تعالى إنما يتقبل من المتقين وشؤم المعاصي معروف أثره في الحرمان من الخيرات - لأجل هذا يتقدم التوسل اليه تعالى بأحبابه الذين لا يعرفون الاطاعته مبتهلا اليه بجاههم عنده وحرمتهم لديه أن يقضى له حاجته لأجل هؤلاء الأحباب الذين تقدم بهم اليه وهؤلاء الأحباب هم الذين عودهم تعالى أن ينعم عليهم فالتوسل انحاز اليهم وبهم طلب حاجته عسى أن يحظى بالانعام عليه بحاجته وهو بين هؤلاء النعم عليهم وهم القوم لا يشق جليدهم فقط فكيف بمن جعلهم وسيلته الى من عودهم الانعام والاحسان - وهو تالطف في المسألة جدير صاحبه أن يسعف بحاجته ولا يحرم منها - وإذا كان هذا هو في السر في التوسل فلا أثر اذن فيه لحياة المتوسل بهم أو موتهم فانهم أحباب ربنا تعالى على أى حال كانوا وحرمتهم عنده هي حرمتهم وانعامه عليهم انعامه أحياء كانوا أم أمواتا - وهو يكرم

محبتهم كما يهين مبغضهم على أى حال كانوا فلا بعد اذن أن يكرم محبتهم  
 المتوسل اليه بهم بقضاء حاجته - اذا عرفت هذا عرفت أنه في ناحية وقول  
 من يقول ان التوسل لا يجوز الا بالأحياء في ناحية أخرى لاصلة بينهما  
 ولا قرب - ونعجب كل العجب اذا سمعت ذلك القائل يؤيد ما يذهب  
 اليه بأن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم توسلوا في مستقائهم  
 بسيدنا العباس رضى الله عنه ولم يتوسلوا برسول الله صلى الله عليه وسلم فدل  
 علمهم هذا على أن التوسل برسول الله صلى الله عليه وسلم لا يجوز لأنه  
 انتقل من هذه الدار - هكذا يستدلون على تلك الدعوى ونحن نقول لهم -  
 ان هذه الصورة من التوسل لا تخالفكم نحن في أن المتوسل به فيها يتعين  
 أن يكون حياً لأن الناس يخرجون في الاستسقاء من البلد الى خارجها  
 وهناك يكون المتوسلون والذي يتوسلون به فيجب اذن أن يكون المتوسل به  
 حياً معهم حياة دنيوية أما من يارح الدنيا من الأنبياء والأولياء فلا يبرز  
 حكمه عليهم ومن أحكامه عليهم أنهم لا يخرجون منه يمضون مع الناس  
 نهائياً جهاراً حتى يكون بهم التوسل خارج البلد - هذا هو السر الذي  
 من أجله توسل الصحابة رضى الله عنهم بسيدنا العباس دون رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم في هذه الصورة صورة الاستسقاء أما في غير هذه الصورة  
 فيجوز التوسل بالحي والميت على السواء كما أفهمناك - والفرق بين الحي  
 والميت في غير صورة الاستسقاء فرق مضحك لانعلم أحداً من علماء



الاسلام لا من المتقدمين ولا من المتأخرين ذهب اليه ولا أشار اليه غير  
 ذلك الرجل الذي فاض اعجابا بنفسه فبوى الى هوة من الاحتقار والازدراء  
 لانهاية لهاوعامله الله بغير ما كان يقصد. ذلك الرجل الذي خرق الاجماع  
 في كثير من المسائل وسمر حربا بينه وبين صالحى عباد الله فأعلنه ربهم  
 بالحرب فكان له فى حياته ما كان من اهانات تتلوها اهانات وماذا ينتظر  
 القارئ من الاهانات لرجل عالم فوق أن تتفق كلمة علماء عصره ومعهم  
 حكمه على الحكم عليه بايداعه فى ظلمات السجون ولازال فيها حتى فارق  
 هذه الحياة والله أعلم بما لاقاه فى قبره - نحن ما قلنا يوما ان المنح التى  
 يمنحها الله عز وجل لصالحى عباده - هم الذين يخلقونها ويخترعونها حتى  
 يتوقف فى ذلك من يتوقف ويقول ان ذلك انما يليق بالحقى دون الميت  
 وجعلنا بفرقه هذا نفهم أنه بسند الخلق والاختراع الى الحقى دون الميت -  
 انما الذي نقوله فى أوائلك الصالحين انهم مواضع مباركة يقاض عليها من  
 سمه الفضل الالهى غيوث الرجاء والبركات وأنواع الكرامات - وليس  
 بعاقل من يقول ان الحقى أهل لأن تقاض عليه تلك البركات وأما الميت  
 فليس بأهل لذلك - ان المسألة قابلة لأن نقول فيها ان الميت أولى  
 بالاحسان من الحقى لأن الميت أحوج الى الاحسان لا تقطاع عمله الذي  
 به تزداد درجاته عند الله ولأنه أصبح بالموت على بينة تامة من ضعف  
 العبودية ومبلغ حاجتها الى فيض الربوبية ولا يعلم الحقى ذلك بدرجة علم

الميت مع ما يعتزى الحى في قترات غفلاته من دعاوى طويلة عريضة  
غدا الميت لا يعرفها - لوقلنا هذا لانكون أبعدنا عن الحق في هذه المسألة -  
وعلى كل حال يجب أن نعلم أن هذه النعم التي يمنحها ربنا لخاصة خلقه  
ليس لهم فيها أكثر من أن يتمتعوا بها ويفرحوا وفرح شكر بظهورها على  
أيديهم وربنا تعالى هو الذى يتولى منحها لهم أو لغيرهم من أجلهم أما  
هم فلا دخل لهم في خلق ذلك لاوهم أحياء ولاوهم أموات فليحفظ هذا  
ثم ليحفظ - ومما يدل على طلب التوسل مارواه أحمد وابن خزيمة في صحيحه  
وأبو نعيم في عمل اليوم والليلة والبيهقي في كتاب الدعوات والطبراني في  
كتاب الدعاء وابن السني من أنه صلى الله عليه وسلم توسل وعلم أن  
نتوسل بحق السائلين على ربنا اذا نحن خرجنا الى المساجد ولفظ الدعاء -  
اللهم انى أسألك بحق السائلين عليك وأسألك بحق ممشاي هذا اليك  
الى آخره - فها هو صلى الله عليه وسلم يتوسل - وهو رسول الله - بحق  
السائلين على ربه ويدعو كل مؤمن الى التوسل بهذا الحق الذى جعله  
ربنا عز وجل للسائلين عليه تفضلا منه واحسانا - كما كتب على نفسه  
الرحمة - وكما جعل على نفسه رزق كل دابة - وكما جعل على نفسه أجر من  
عفا وأصلح - والسائلون هم الذين عرفوا أنه تعالى هو الذى بيده وحده  
الخير وغير الخير ليس ذلك لغيره فأعرضوا عما سواه وقصروا عليه تعالى  
سؤالهم عما يحتاجون اليه دق ذلك أو جل وهؤلاء السائلون كانوا أو يكونون

أوهم كاثنون جعل لهم تعالى حق أن يعطيهم ما يسألون بل وفوق ما يسألون  
لمكانتهم السامية عنده تعالى - وأنا لا أنطيل القول في هذا الموضوع موضوع  
التوسل بالأحياء والأموات من الصالحين فإن جواز ذلك بل وطلبه أمر  
يدين به كل مسلم في مشارق الأرض ومغاربها لأن المذاهب الأربعة  
تجيزه ليس بينها خلاف في ذلك والأئمة الإسلامية كلها لا تخرج عن هذه  
المذاهب - ولو كان في التوسل أدنى ضرر يعود على التوسل ما أجم عليه  
علماء الأئمة الإسلامية متقدموهم ومتأخروهم وقبلهم رسولهم صلى الله عليه  
وسلم - ولو قل من لا يجيز التوسل أن المتوسل يجعل بينه وبين الله تعالى  
واسطة في مسأله وذلك ضرر - قلنا له من في الدنيا يقول أن هذه الوسطة  
تضر وكيف تضر وهو تعالى الذي أمرنا بها في الدنيا والآخرة أما في  
الآخرة فحسبك فزع الناس إلى الأنبياء وتوسيطهم لهم بينهم وبين ربهم  
في الشفاعة وسيأتي ذلك فانتظر - وأما في الدنيا فقد جعل سبحانه وتعالى  
الأنبياء وسطاء بينه وبين خلقه في هدايتهم - وجعل الأغنياء وسطاء بينه  
وبين عباده الفقراء يوصلون رزقه وفضله إليهم - وجعل الأطباء وسطاء بينه  
وبين المرضى ينسبون في دفع الأمراض عنهم وإعادة الصحة إليهم - وجعل  
الطعام وسيطاً بينه وبين الحيوانات به يدفعون الجوع عن أنفسهم ويجلبون  
الشبع وقل ذلك في الماء وقله في اللباس وقله في النوم وقله في النكاح وقله  
في مراكب الماء وقله في السعي على الأرزاق - فانه لولا الماء لمتنا ظمأ - ولولا

اللباس لمتنا من البرد والحري - ولولا النوم لمتنا تعباً - ولولا النكاح مارأينا  
 الأولاد - ولولا المراكب لفرقنا في البحر اذا اقتحمناه - ولولا السعى مارأينا  
 الأرزاق - وهكذا كل هذا الوجود مبنى على الوسائط ولولاها ما فعل لنا  
 ربنا شيئاً من حاجتنا بحسب عادته التي أجراها في خلقه - بل يوم القيامة  
 لا يدخل الجنة داخل ولا يدخل النار داخل الا بواسطة الأعمال ( فن  
 ثقلت موازينه فأولئك هم المفلحون ومن خفت موازينه فأولئك الذين  
 خسروا أنفسهم في جهنم خالدون تلفح وجوههم النار وهم فيها كالخون )  
 وكل هذا لا ينكره جاهل ولا عالم ولا عاقل ولا أحق اللهم الامن فقد عقله  
 وجن جنونا وجعل يهذي بما لا يدري فثقل هذا لا يقيم لكلامه وزن ولا  
 يلتفت اليه - فاذا كل من يتخذ شيئاً من هذه الوسائط كافراً كان من  
 يتوسل بأحباب الله اليه ويجعلهم وسائطاً كافراً ولا فرق أبداً - وان قال  
 المانم ولماذا لا يرفع السائل مسأله الى الله تعالى بلا توسط أحد - قلنا  
 ليس الكلام في هذا لأنه محل اتفاق انما الكلام في ذلك التوسيط ونحن  
 نقول لكم وماذا فيه وقد جعله ربنا سبباً لقضاء حوائج عباده وأمر به -  
 فرفع الحاجة الى الله تعالى سبب لقضاء الحوائج والتوسل اليه بأحبابه سبب  
 آخر فالتقدم الى ربه بعباده ليقضى له حاجته متقدم اليه بسببين والذي  
 لا يتوسل متقدم اليه بسبب واحد والتقدم اليه بسببين أولى بفضل واحد  
 ممن يتقدم اليه بسبب واحد - ولهذا المعنى توسل رسول الله ﷺ بحق

السائلين على ربه وعلمنا أن نتوسل بذلك كما تقدم - بل روى الترمذي والنسائي والبيهقي والطبراني عنه عليه السلام - أنه جاءه رجل ضرير البصر فقال ادع الله أن يعافيني فقال ان شئت دعوت وان شئت صبرت فهو خير لك قل فادعه فأمره أن يتوضأ فيحسن وضوءه ويدعو بهذا الدعاء ( اللهم انى أسألك وأتوجه اليك بنبيك محمد نبي الرحمة يا محمد انى توجهت بك الى ربي في حاجتى هذه لتقضى اللهم فشفعه في - ولما دعا الرجل كما أمره صلى الله عليه وسلم استجاب الله له وعافاه وأصبح بصيراً - فليقل لنا أولئك المانعون ولينصفوا - أم أعلم بما يليق بالله عز وجل من سيد رسله وهو يأمر الضرير أن يوسطه بينه وبين ربه في حاجته لتقضى أظنهم لا يستطيعون أن يقولوها فليفضلوا اذن وينضموا الى اخوانهم أهل الاسلام بما فيهم رسولهم ويتنازلوا عن هذا المذهب الواضح البطلان المعاند الصحيح البرهان وان أبوا فليعلموا أنهم الذين يجادلون في الحق بعد ماتبين

« الاستغاثة بأحباب الله عند الشدائد »

أما استبشاع فريق من الناس واستنكارهم استغاثة الناس بأحباب الله تعالى عند الشدائد فهو استنكار غريب واستبشاع انما يصدر من رجل يستبشع ما أمر الله به بل أقول ان انكار هذا انكار للمحور الذى عليه تدور مصالح الناس في هذه الدار بل هو ينكر ما جبلت عليه الفطر من مبدئها لمتهاها فان ربنا عز وجل أمرنا - وانظر أمرنا - أن نتعاون

على البر والتقوى ووعده من امثل أمره هذا وعدا تطرب الأذان لسماعه  
وتطير القلوب شوقاً اليه ولا تذكره الجوارح الا اندفعت اندفاع السهم الى  
ذلك التعاون لا تعرج على شيء سواه - ذلك الوعد الكريم هو أن يكون  
ربنا القدير الكريم في عون العبد ما كان العبد في عون أخيه - ومن يسمع  
أن من بيده الخير كله يكون مع من يعين اخوانه ثم لا يقضى كل أوقاته  
في تلك المعاونة - عرف الناس أن معاونة بعضهم بهذه الدرجة وعرفوا مبلغ  
حرص كل عاقل على الوصول الى هذه الدرجة ليكون رب الآخرة  
والأولى معه بمعاونته ونصره وتوقيته وسره - فلما عرفوا ذلك صار أحدهم  
إذا عرضت له منفعة يريد أن يجلبها أو مضرة يريد أن يدفعها - يفزع الى  
اخوانه يناديهم ويستعين بهم طالبا اسعافهم له ومعاونتهم التي أمروا بها  
من خالقهم ووعدهم عليها ذلك الوعد الحق لبقوي بهم على جلب مصلحته  
أو دفع مضرته والانسان قليل بنفسه كثير باخوانه ضعيف وحده قوي  
إذا انضموا اليه فإذا سمعه الناس يستغيث بهم هرعوا اليه وزاحموه على  
قضاء حاجته - وكذلك يفعل هو معهم إذا استغاثوا به وهكذا يتبادل  
الناس هذا التعاون في ليلهم ونهارهم في سرائرهم وضرائرهم ضعفوا امام  
حاجتهم أم لم يضعفوا - هم يرون هذه الاستعانة وهذا التعاون لذة يتقاضونها  
ويحنون اليها بطبعهم الكريم من ناحية ومسارة الى امثال أمر ربهم  
لينالوا وعده المحبوب من ناحية أخرى - وهذه الاستعانة المرغب فيها

غير الاستعانة الخاصة بالله تعالى التي لا تطلب من سواه فان الاستعانة بالخلق معناها طلب المعونة منهم على وجه التسبب لمعونة الله تعالى التي هي خلقه و ايجاده لحاجاتهم التي يطلبونها منه . فمعونة الخلق سبب ومعونة الله مقصد - خفي هذا الفرق على ذلك الفريق فجعلوا الاستغاثة بالخلق والاستعانة بهم عند الشدائد منكراً عظيماً وإشراكاً بالخالق عز وجل - كأنهم - عافهم الله - يرون أن المستعين بانسان يطلب منه أن يخلق له ما يستعين به عليه - وهو فهم من لم يعرف الدين ولا أهل الدين - وكيف يعرف ذلك من يكفر الناس بشئ هو قطب رحي هذا الوجود وعليه مدار نظامه فان الاستغاثات والاعاثات لومنت بين الناس لوقت الحركة وتعطلت المصالح وأصبحنا نرى الناس ينظرون بأعينهم الى من يراق دمه أو ينهب ماله أو يهتك عرضه فلا يلتفتون اليه وهو يستغيث بهم بل يرونه أحق بما يفعل به باستغاثاته تلك وذلك القضاء النهائي على الانسانية وآثارها المباركة بل هو انسلاخ من الحيوانية ونزوع الى خصائص الجمادات فان الاستغاثات والاعاثات معروفة بين الحيوانات التي لا تعقل ولا تعرف الجود أمام مقتضيات الاغاثة الامن الجمادات فقط . فهل يريد من يمنع الاستغاثات أن ننحاز الى نوع الجمادات - قد يقول ذلك الفريق أنا لا أنكر الاستغاثة بالحي انما كل انكاري على الاستغاثة بالبيت لأن الحي له حركة وعمل فاذا استغيث به تحرك وسعى الى المستغيث وعمل معه

ما يطلبه منه أما الميت فلا يتأتى منه ذلك لهذا أرى الاستغاثة به كفوفاً  
 وشركاً يحل به دمه كمرتد عن دين الاسلام - وانا اضحك بملء فمنا أو  
 نأسف أشد الأسف لهذا العقل الذى ينقل الشيء من مأثور به مرغوب  
 فيه أشد الترغيب الى منهى عنه منفر عنه كل التنفير وهو هو بعينه لم يتغير  
 أى تغير فان الاستغاثة بالميت صيغتها هى التى يستغاث بها بالحي  
 وعقيدة المستغيث بالميت هى بعينها عقيدة المستغيث بأخيه الحى يستغيث  
 بكل منهما أن يعينه على قضاء حاجته بصفته السببية ولا يعتقد لافى الحى  
 ولا فى الميت أن له أدنى دخل فى الابدان والخلق - ولعل ذلك الفريق  
 يرى أن الميت صار كالخجر لا حس ولا حركة له فكيف يستغاث به -  
 وانا نعوذ بالله من اعتقاد مثل هذا فى أى ميت فضلاً عن أحباب ربنا  
 عز وجل ومع ذلك تنكأهم حتى على هذا القرض فنقول ان عية، حصل  
 ممن يستغيث بالميت الذى صار كالخجر فى نظركم - أنه اعتقد ما ليس سبباً  
 سبباً ومن هذا حاله معذور من يرميه بأنه بلغ من الجهل درجة كبيرة فهو  
 فى استغاثته عاثر ولا فائدة له منها والذي ينبغي أن يتنبه مثل هذا من  
 هذه الغفلة العظيمة وأن يعمل على تخليص نفسه من هذه الغباوة الفريدة  
 فاذا كان ذلك - استيقظ ووجه استغاثته الى من يمكن أن يسمعه ويغيثه -  
 هذا الذى نقرره فى مثل ذلك الغبى الفرضى ولا يمكن أبداً أن نقول لمثل هذا  
 أنت تستغيث بمن لا يخلق فاهما أن يخلق حتى تصدر عليه حكماً بكفره



واشرا كه فنه حينما يستغيث بالأحياء الذين يجيزون له الاستغاثة بهم -  
لا يعتقد فيهم أنهم يخلقون له ما يستغيث بهم لأجله والا كان ذلك كفراً  
مع أن الله تعالى أمر به وهل يأمر ربنا بالكفر - كل هذا نقوله على تقدير  
أن المنتقل من هذه الدار من أحباب الله تعالى لا قيمة له أصلاً ولا اعانة  
له بحال - ونحن لا نقوله ولا نجيز لأحد أن يقوله وزري ضللاً عظيماً أن  
يقوله مؤمن بالله تعالى - ذلك أنا أبنا بالبرهان القاطع - فيما سبق - أن الانبياء  
أحياء في قبورهم يرون و يسمعون ويعملون حتى الحج والتلبية وذلك شئ  
كثير - فهل كثير على من ذلك حاله أن يتولى اعانة غيره كما يعينه أي  
حي وان كان ذلك الغير لا يشعر به ولا يراه - وهذا القرآن يصرح أن  
الشهداء أحياء يرزقون أي يأكلون ويشربون ويتلذذون بذلك تلذذ  
الحى الذي يرزق في هذه الحياة فانه تعالى سوى بينهما في أنه يرزق كلا منهما  
وكذلك من هذا حاله ايس بكثير عليه أن يعين سواه - وقد عرفت ما  
سبق أيضاً أن أرواح الصالحين تجول في هذا العالم باذن ربها وتقول  
ما تقول وتفعل ما تفعل لمن شاء ربنا أن تقول له وأن تفعل. ومن يقول ان  
أمثال هؤلاء كثير عليهم أن يعينوا - زد على كل هذا ما صرح به القرآن  
من أنه تعالى مع الذين اتقوا ولم يقل القرآن انه معهم وهم في دار التكيف  
فقط بل أطلق فدل ذلك على أنه معهم في كل حال في الدنيا وفي البرزخ  
وفي الآخرة - ومن في الدنيا يرى كثيراً على الله تعالى أن يكرم هؤلاء

الأحباب باغاثه من يستغيث بهم بواسطتهم أو مباشرة - ولينأكد  
القارئ أن هذا الذي يستغيث بهم لا يستغيث بهم جزافاً بل يستغيث  
بهم لأنهم أحباب ربنا وأولياؤه فاهمأنه تعالى وليهم في الدنيا والآخرة  
ولذلك لانراه أبداً يستغيث بسواهم ممن فارق هذه الحياة اذن هذه  
الاستغاثة موجهة في الحقيقة الى ربهم ووليهم. ومن استغاث بعبدك وهو  
يعلم أنه لاحول له ولا قوة الا بك فهو مستغيث بك واذا أنت سخرت  
ذلك العبد في اغاثته ومكنته من ذلك فأنت المغيث في الحقيقة واعبد آله  
هذه الاغاثه وهذه الحقيقة لا تخرج المستغيث عن أن يكون مستغيثاً  
بعبدك ولا تخرج العبد اذا اغاث بقوة سيده عن أن يسمى مغيثاً فليعلم -  
ثم كثيراً ما ترى بعض الناس يستغيث بنبي أو ولي قدسأله ماذا يعمل لك  
هذا وهو مثلك - أيتخلق لك ماله تستغيث به فيبادرك في الحال بقوله اني  
أستغيث به لأنه أقرب الى ربي مني فلعله يتوجه الى ربه وجهه الوجيه  
عنده ويبتهل اليه بلسانه الطاهر أن يقضى لي حاجتي. وقد سأل كاتب  
هذا كثيراً من الناس هذا السؤال مرات كثيرة فأجبت بهذا الجواب  
بعينه من أناس عامة عند استغاثتهم ببعض الصالحين - فاذا نحن حللنا  
استغاثة الناس بأحباب الله تعالى الأموات الى هذا المعنى الذي يقصدونه  
ويفسرون به استغاثاتهم - وهو معنى في غاية الصحة والوضوح - فكيف  
تكون كفراً تلك الاستغاثة واشراكاً بالله عز وجل تحمل به دماءهم وأموالهم

وفروجهيم . ان هذا الذي يقولونه لا يخالف أبداً محض الايمان - وان قال  
 هذا الفريق ان هذه الاستعانة والاستغاثة بالاموات لم تكن في الصدر  
 الأول ولا حصلت من واحد من سلفنا الصالح ولو كانت خيراً لكانت  
 منهم وما فاتهم - فأقول ان هذا النفي اللساني سهل جداً لا يكلف النافي  
 أكثر من تحريك لسانه حركة بسيطة أما اثبات ذلك فدونه أهوال فإن  
 هذا النافي ما كان مع كل فرد من أفراد السلف الصالح يسمع كل كلمة  
 ينطقون بها ويرى كل عمل يصدر منهم حتى يصبح منه هذا النفي الكلى -  
 قديقول انه لم ينقل عنهم ولو كان لنقل لنا من ذلك شيء - وأنا نقول له  
 ان النقل لم يحط بكل ما كان في ذلك العهد فكم من أعمال وأقوال كانت  
 ولم تنقل ولو نقل كل ما صدر في ذلك الزمن من قول وفعل لضاقت عنه  
 الأوراق ووقفت عجزاً عن نقله الأ قلام - على أنا نقول ان أئمة هذا الدين  
 قادة الخلق وورثة الأنبياء - قد استغاثوا في عصورهم المختلفة برسول الله  
 صلى الله عليه وسلم وبغيره من الأنبياء والصالحين وهم أعلم الناس بالدين  
 وبأسراره وما يميزه وما يمنعه وقد نقل ذلك عنهم وهذه الكتب بين  
 أيدينا فيها من ذلك الكثير ثم الكثير . وان شئت أن تسمع من ذلك  
 شيئاً فدونك . روى البيهقي أن اعرابياً جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 يستسقى به وأنشد أبيتاً في آخرها

وليس لنا الا اليك فرارنا وأين فرار الخلق الا الى الرسل

وروي الطبراني أن سيدنا سواد بن قارب أنشد بين يدي رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قصيدته التي فيها  
فأشهد أن الله لا رب غيره وأنت مأمون على كل غائب  
وأنت أدني المرسلين وسيلة إلى الله يا ابن الأكرمين الأطايب  
فرنا بما يأتيك يا خير مرسل وإن كان فيما فيه شيب الذوائب  
وكن لي شفيعا يوم لا ذو شفاعة بمنف فتيلا عن سواد بن قارب  
وذكر العلامة بن حجر في كتابه المسمى بالصواعق المحرقة أن الإمام  
الشافعي رضي الله عنه قال

آل النبي ذريعتي وهو إليه وسيلتي  
أرجو بهم أعطي غدا بيدي اليمين صحيفتي

وقال شمس الدين بن جابر الأندلسي

قسما لئن أبصرت دار محمد وشهدت من مغناه معنى مبهجا  
لأعفرن بتربها كراما له خذا بمسكوب الدموع مضرجا  
ولأدعون دعاء عبد مخلص ياسيد الكونين أنت المرتجى  
يامن اذا لجأ الضعيف لبابه أبت المسكارم أن يضيع من لجأ  
عظمت ذنوبي والعظام كلها بعظيم جاهك ترتجى أن تفرجا  
خذ سيدى ييدى أغثنى انى أصبحت في بحر الذنوب ملجأ  
من منقذي الا شفاعتك التي تنجى اذا هب الجحيم ثأجعا

صلى عليك الله ماصدع الدجى      صبح تلالاً ضوءه وتبلجا  
وقال المافظ ابن حجر العسقلاني

ياسيد الرسل الذى فاق الوري      بأسا سماكل الوجود وجودا  
هذى ضراعة مذنب متمسك      بولائكم من يوم كان وليدا  
يرجوبك الحيا السعيد وبهته      بعد المات الى النعيم شهيدا  
صلى عليك وسلم الله الذي      أحيا بك الايمان والترجيذا  
وقال الامام تقي الدين ابن دقيق العيد

يارسول الملوك دعوة من زا      دبه شوقه وصح وداده  
لك أشكو حالا من الدين والدنيا      شديدا غلوه واقتصاده  
هو هم ثنى السرور وغم      كدر العيش عكسه واطراده  
وعليك السلام من ذي اشتياق      أنت فى الحشر كنزه وعناده  
وقال الامام كمال الدين بن الزملكاني رضى الله عنه

يا صاحب الجاه عند الله خالقه      مارد جاهك الاكل أفك  
أنت الوجيه على رغم العدا أبدا      أنت الشفيق لفتاك ونساك  
يفرقة الزيف لالقيت صالحة      ولا شفى الله يوما قلب مرضاك  
ولا حظيت بحب المصطفى أبدا      ومن أعانك فى الدنيا والاك  
يا أفضل الرسل يامولى الأنام ويا      خير الخلائق من انس وأملاك  
ها قد قصدتك أشكو بعض ما صنعت      بى الذنوب وهذا ملجأ الشاكي

قد قيدتني ذنوب عن بلوغ مدي      قصدى الى الفوز منها فهى أشرا كى  
 فاستغفر الله لى واسأله عصمته      فبما بقى وغنى من غير امساك  
 عليك من ربك الله الصلاة كما      منا عليك السلام الطيب الزا كى  
 وقال جلال الدين بن نيازة المصرى

يا خاتم الرسل لى فى اللذنين غدا      على شفاعتك الغراء تعويل  
 وأنت أكرم من طاف الرجاسعى      الى حياه فكان القصد والسؤل  
 صلى عليك الذى أعطاك منزلة      شفيها فى مقام الحشر مقبول  
 أنت الملاذ لنا دنيا وآخرة      فباب قصدك فى الدارين مقبول

وقيل العارف بالله الشيخ حسين الدجاني مفتى الشافعية بيافه

يا خير مولى عن الجاني المسمى عفا      وطاب من طيبه العرب البهاليل  
 ما ثم للعبد ملجأ غير سيده      وماله فى سوى عليك تأميل  
 أنت العياذ الملاذ المستجار به      فليس الا اليك الأمر موكول  
 وقال سيدى محمد البكرى الكبير رحمه الله

ما أرسل الرحمن أو يرسل      من رجة تصعد أو تنزل  
 فى ملكوت الله أو ملكه      من كل ما يختص أو يشمل  
 الا واطه المصطفى عبده      نبه مختاره المرسل  
 واسطة فيها وأصل لها      يعلم هذا كل من يعقل  
 فلذ به فى كل ما ترجى      فانه المقصود والمأمل

وعذبه من كل ما تختشى      فانه المأجأ والمغفل  
 وحط أحمال الرجا عنده      فهو شفيع دائماً يقبل  
 وناداه ان أزمه أنشبت      أظفارها واستحکم العضل  
 يا أكرم الخلق على ربه      وخير من فيهم به يسأل  
 قدمسى الكرب وكمر مرة      فرجت كربا بعضه يذهل

نقلت هذا كله من كتاب شواهد الحق للشيخ المحب لرسول الله ﷺ  
 حبا ظهرت آثاره أعظم ظهور الشيخ يوسف النبهاني أطال الله حياته -  
 والذي نقلته قطرة من بحر مما في هذا الكتاب وما في هذا الكتاب قطرة  
 من بحر مما قيل فيه صلى الله عليه وسلم واستغاثه به عليه الصلاة والسلام -  
 واذا أضيف ما قيل في غيره صلى الله عليه وسلم من الأنبياء والأولياء الى  
 ما قيل فيه صلى الله عليه وسلم كان لا حصر له نثراً ونظماً فليكتف الناظر  
 هنا بما نقلنا. ولينظر كلام أئمة الاسلام وسادة الأئمة فيه صلى الله عليه وسلم  
 وفي مخاطبتهم له واستغاثتهم به عليه الصلاة والسلام يجد أن ما عليه الأئمة  
 مع علمائهم في جهة وما يقوله ذلك الفريق في جهة أخرى - وأقرب من كل  
 هذا أن تقول لمنكر صدور ذلك من السلف الصالح - سلمت لك ذلك  
 يا أخى ولكن هل كل ما لم يفعله السلف الصالح منك لا يجوز فعله . ان  
 هذا انما يقوله الجاهل بدين الاسلام يريد بحمله هذا أن يصدق بهذا  
 الدين أنه من القصور بالدرجة التي لا يحسن معها التصرف في الحوادث التي

تحدث بعد عهد نزوله . وهل يرضى له بذلك مسلم وهو الدين الذي نزل  
صالحا لكل زمان ومكان لديه من سعة النظر ما لا يتوقف معه عن الحكم  
على أي حادث بحكمه المناسب له . ولقد كان أن حدثت له حوادث لا تخصي  
بعد زمن تشریفنا به وحكم عليها كلها . ومن بينها ما حكم عليه بلوجوب  
القطعي . ولا يزال في استعداد لأن يحكم على أي حادث يحدث . فلا يضر  
جواز أي عمل أنه لم يعمل الا بعد زمن طويل من الصدر الأول - بقي أن  
يقال ان بعض العوام اذا استغاث بأولئك الأجيال يخاطبهم في استغاثته  
بألفاظ ربما فهم منها سامعها أنهم يطلبون منهم ما لا يليق أن يطلب الا  
من الله تعالى - وانا نقول في هذا انك لو سألت هذا الذي يوهمك قوله  
ويجعلك تسيئ الظن به لأزاح ما في نفسك باظهار مكنون قلبه ومخبوء  
إيمانه الصريح الصحيح الذي لم يطرأ عليه من أمراض القلوب ما يخذله -  
ولقد واجعناهم - كما قلنا سابقا - ثم راجعناهم فكان يملأ قلوبنا سرورا  
ما نسمع منهم من عبارات تشف عن إيمان في غاية الصفاء والمتانة فكنا  
لا نستغرب ذلك فان الفطر السليمة لا يخفى عليها ما يناسب الخالق وما  
يناسب المخلوق - نحن نقول هذا في النظر السليمة بمجرد ما فكيف اذا  
ثبت وشابت في أحضان المؤمنين من آبائهم وجيرانهم وعلمائهم - على  
أنك لو دقت النظر قليلا لوجدت في لغتنا ما يسيغ تلك العبارات ولا يأيها  
قائك تستطيع أن تقول فلان هداى وأضلنى وأغنانى وأقرنى وأحيانى



وأما تني وأسعدني وأشقاني ورزقني وفرج كربى وأقلنى عثرتى - إذا تسبب لك فيما تنسبه إليه - وهذا القرآن يقول للنبي صلى الله عليه وسلم ( وانك لتهدى الى صراط مستقيم ) ويقول فى الأصنام « انهم أضلّان كثيراً من الناس » ويقول فيمن تسبب فى حياة نفس ( ومن أحيّاها فكأنما أحيّا الناس جميعاً ) ويقول « فارزقوهم منه » ويقول حاكياً عن حاج ابراهيم فى ربه لما قال له سيدنا ابراهيم ( ربى الذى يحى ويميت - قال أنا أحيى وأميت - فسلم له ذلك سيدنا ابراهيم وانتقل الى حجة غيرها لأنه يعلم أنه صادق فيما يقول ولا يأتى الدين ما يقول لأنه على معنى أنه يتسبب فى حياة من أشرف على الموت وموت من هو فى عافية - وغير ذلك كثير فى الكتاب ولم يعد ذلك اشراكاً بالله تعالى ولاله بمخالفته أي صلة - والسنة صرحت باسناد تفريج الكروب واقالة العثرات الينا - ولو أنا تنطعنا اقلنا ان هذا كفر فان الاحياء والامانة والهداية والاضلال والرزق والاشقاء والاسعاد وتفريج الكروب واقالة العثرات وما اليها - لا يقدر عليها الا الله عز وجل فمن أسند منها شيئاً لغيره عز وجل فقد مرق من الاسلام وكان مشركاً - نحن لم نبلغ من الجهل ببلغتنا الكريمة الى هذه الدرجة وهي التى تُسند الأفعال الى الأسباب اسناداً اعتيادياً ليس فيه أدنى حرج - فلو أنا أوتيناسعة من العلم واحاطة بأسلوب لغتنا وبصيرة باستعمالات كتابنا وسنة نبينا - لخففنا من حدثنا وهونا من غضبنا وشدتنا على من يخاطب أحباب

ربنا بما يخاطب به ربنا وقلنا ان هذا من ذاك وتصرفنا تصرف ربنا  
ونبيننا في مثل هذه الاسنادات وقلنا ان الخطب هين - لم نفعل ذلك  
وأيننا الآن نشدد - ومن شدد شدد عليه - ونحكم على عباد الله المؤمنين  
بالكفر الصريح والشرك المحض وتتبع ذلك آثاره التي منها القتل واراقة  
الدماء - يجب على ذلك الفريق - أن يعرف أن ايجاد الفعل لا بد له من  
أمرين - سببه الذي كلف به الخلق - والأمر الثاني الایجاد والخلق الذي  
يصدر من الله تعالى - كل أفعال الخلق هكذا - فباعتبار مباشرة  
الأسباب يسند الفعل الى الخلق اسناداً تعترف به اللغة والشرع معا -  
وباعتبار الخلق والایجاد يسند الفعل الى الله تعالى - ولقد وصل الاسناد  
الى السبب أن يقول ربنا عزوجل لسيدنا عيسى عليه الصلاة والسلام  
« واذ تخلق من الطين كهيئة الطير » فنسب اليه الخلق ولايجاد باعتبار  
التصوير والنفخ - كما أسند اليه ابراء الأكمه والأبرص واحياء الموتى لما  
أنه تسبب في ذلك ولم يطلق ذلك ربنا الا لأنه تعالى يميز اغييره من خلقه  
أن يعبر بمثل تلك العمارات دون أن يكون فيها شيء متى كلف القلب  
ينطوى على ما للخلق وما للخلق فيسند الى كل ما يليق به - واذا أحاط  
القارئ بكل هذا عرف حق المعرفة أين دين الله وأين تلك الأحكام  
بالشرك على من يخاطب في استغاثته أحباب ربنا بما لا يكون ايجاداً أو خلقاً  
الامن ربنا عزوجل - وعلمت ماذا من الآثم الموبق على من يقتل مؤمناً

لتعبير سائغ لغة وشرعا كتلك التعبيرات التي هي موضوع كلامنا - وعلمت أى جرم يرتكبه من ينطوي لأهل الايمان على العداوات الخطرة ويواجههم بالمخاطبات الجافة الخشنة ويعاملهم بالمعاملات التي لاتليق الا بأعداء الله الكافرين مع أن الله تعالى يميز ما ينعون وهو الذي باسمه يفعلون ما يفعلون من المنكر مع أوليائه وعباده الصالحين - ولو أن أولئك الناس قلوا لمن يعبر بتلك العبارات الموهمة في نظرهم - الأفضل والأحسن أن أن تبدل هذه العبارات التي قد يفهم منها سوء من يسي الظن بالمؤمنين - بعبارات لاتوهم ولا يفهم منها أحد ما لعله يسي ظنه بهم - لو قالوا ذلك ما لقوا من يقول لهم انكم أبعدتم عن الحق وقلتم ما يعده الانصاف خطأ فن ما لايوهم خير مما يوهم بلا نزاع - هذا تحرير القول في هذا الموضوع الذي غالى ثم غالى فيه ذلك الفريق الذي نشير اليه الى درجة أن جعله من أبواب الكفر التي لا يمتري فيها إنسان - وقد عرف القاري مما تقدم مبلغه فليحرص عليه فإنه لا يجده الا في هذه العجالة التي اشتد حرصها على بيان الحق غير تابعة في ذلك لمخلق والله تعالى أعلم

« هل التردد والتودد الى أحباب ربنا عبادة »

وأما القول بأن التردد الى صالحى عباد الله تعالى والتودد اليهم واجلأهم والتقرب منهم على أى حال كانوا - فى درجة العبادة لهم وبهذه العبادة يكون الانسان مشركا بالله تعالى مرتدا عن الملة الاسلامية - فهو قول تقشعر

منه أبدان العقلاء ولا يليق أن ينظر اليه المؤمن الابعين الازدراء والمقت -  
قول اذا قيل انه صدر من مجنون أو ممن لا يعرف دين الاسلام - وجد  
ذلك القيل ارتياحا في نفوس المؤمنين وصادف هوى في نفس كل من  
يعرف لدين الاسلام. قدره - ولو أنا قلنا بموجب ذلك القول لكان أكبر  
المشركين بالله عز وجل وأعظم العابدين للمخلوق الخارجين عن المسألة  
الاسلامية - هم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فان ما تقدم لنا حكايته  
عنهم من تعظيم الرسول صلى الله عليه وسلم شئ اليه المنتهى في اجلال  
الخلق وتعظيمهم ولا ننظر أبدا أن يلحق بهم عبد في هذا الميدان مهما كان  
محبا لرسول الله صلى الله عليه وسلم أولغيره من الأنبياء والأوليا - واذن  
يكونون أكبر للمشركين كما قلنا - لذلك التعظيم الذي روينا بعض ما يدل  
عليه فيما سبق - ويكون رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أقر رضي بأ أكبر  
الشرك - ولعل حضرات القائلين بأن ذلك التعظيم عبادة يفزعون من  
هذا ويضطربون - ليفزعوا وليضطربوا وليرتقوا السماء ولينزلوا الى الأرض  
فليس لهم من هذا مخرج الى يوم القيامة - لقد قلنا هؤلاء الناس ونقول  
ولكنهم لا يفهمون وان يفهموا - ان اجلال هؤلاء الأصفياء وتعظيمهم  
هو تعظيم لربهم الذي عظمهم وأنعم عليهم وأخبر أنه معهم معية هداية  
وتوفيق ونصر وأكرام - اذن هذا التعظيم بفعله الناس طمعا في احسان  
ربهم وهربا من اهانتة لأنه يحسن الى من أحب أحبابه ويهين من

أهانهم - ولهذا نجد الناس لا يعاملون الفسقة بتلك المعاملة الجليلة أبدا بل نراهم يعاملونهم بعكس ما يعاملون به الصالحين يفرون من الفاسق أينما كان وربما رأيتهم يحولون أنظارهم عنه اذا جالسهم لئلا تقع عليه وتراهم يتسللون من مجلسه واحدا واحدا يحلمهم على ذلك فهمهم أن هذا الفاسق مغضوب عايه من ربه فهو شؤم على نفسه وعلى من جالسه والبعد عن الشؤم بمن وبركة - ومختصر القول في حب الصالحين وزيارتهم والتردد اليهم في ريض الرجات التي يحلون بها أحياء وأمواتا - ان ذلك مهما بلغ من العظيم عند المؤمن لم يتجاوز درجة الحب في الله تعالى والحب في الله عز وجل معروف قدره في نظر الدين من أنه أوثق عرى الايمان والذي أفهمنا أنه أوثق عرى الايمان حضرة نبينا صلى الله عليه وسلم - فلينظر القارئ أين هذا مما ننقله ونحكيه - نعم ان عجبنا أن يكون الشيء أرقى المقامات في دين الاسلام ثم يحكم عليه أناس بأنه كفر واشراك - ليعلم هؤلاء الناس أن العبادة التي يعرفها المؤمنون هي نهاية الحب والخضوع والخوف والرجاء والطاعة والذل تقربا الى المعبود بحق الذي له نهاية الانعام والاحسان وببده الضر والنفع والاسعاد والاشقاء والاعزاز والأذلال في الدنيا والآخرة - هذه هي العبادة وهذا هو المعبود الذي لا يرضى المؤمنون عن عبادته بدلا ولو أحرقوا بالنيران ونشروا بالمناشير - وأنى أتحدى كل من يقول ان الناس يعبدون أحباب ربنا أن يأتونا بمثال واحد فقط من

المؤمنين يعتقد في نبي أوولى أن له نهاية الانعام والاحسان وييده الأمر  
 كله وبناء على هذا الاعتقاد يخضع له الخضوع كله ويتقرب اليه بشئ من  
 العبادات - أنهم ان فعلوا ذلك - ولن يفعلوا الى قيام الساعة - صدقنا  
 كل ما يقولون وكنا معهم نحول بين الناس وبين أولئك الصالحين لمحبيهم  
 من الاشراك بهم - انى أقول وكل عاقل يقول معى - ان أحقر وأجهل  
 وأسفل وأفسق مؤمن على وجه الأرض لو قلت له تعال اسجد لفلان الولي  
 أو النبي تعبد به بذلك من دون الله أو تقرب اليه بأى نوع من أنواع العبادة  
 التى تعبد بها ربك أو صرحت له بلفظ العبادة وقلت له تعال أعبد هذا  
 الولي أو النبي ولو كان سيد العالمين صلى الله عليه وسلم أو ادعه أن يقضي  
 لك حاجة من دون الله - ما كان بينه وبينك - ان كان يعتقد أنك عاقل  
 جاد فى قولك - الا القتال ان قدر عليك أو الهجر طول حياته ان كان  
 لا يقدر - وكيف لا يفعل ذلك معك وهو يعتقد أنك تدعوه الى شقائه  
 الأبدى - وقد يشك فى سلامة عقلك مهما نظاهرت له بذلك وبرهنت له  
 عليه - وبهذا تعلم أنه يفترى الكذب على الله تعالى وعلى عباده من يقول  
 ان محبى الأولياء يعبدونهم ويصدق عليهم قول الله تعالى « مانعبدكم الا  
 ليقربونا الى الله زلفى » فان الآية تقول بصراحة « مانعبدكم » فأثبتت  
 أن أولئك المشركين كانوا يعبدون الأصنام عبادة حقيقية كما يعبد المؤمنون  
 ربهم الحق عز وجل وقالت آية أخرى « ومن الناس من يتخذ من دون

الله أنداداً يحبونهم كحب الله « فهذه الآية صريحة في أن عباد الأوثان كانوا يسوونها بالله تعالى في المحبة بل أخبر ربنا تعالى في آية أخرى أن أولئك المشركين كانوا ينظرون الى آلهتهم نظرة أكبر من نظرهم الى رب العالمين ويرجعونها عليه - ذلك أنهم كانوا اذا جعلوا لله تعالى قرباناً وجعلوا لأصنامهم قرايين سمحوا لأنفسهم أن يأخذوا مما جعلوه لله ويضيفونه الى ما جعلوه لأولئك الحجارة أما العكس فلا تسمح به نفوسهم أبداً وقد حكي تعالى ذلك بقوله « وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والأنعام نصيباً فقالوا هذا لله بزعمهم وهذا لشركاننا فما كان لشركانهم فلا يصل الى الله وما كان لله فهو يصل الى شركائهم ساء ما يحكمون » ومما يدل ذلك دلالة قاطعة على أن أولئك المشركين كانوا يعتقدون أن تلك الحجارة آلهة حقاً تستحق العبادة تنفع وتضر وتعمل فعل الاله - أن التعصب لأولئك الأصنام وصل من أولئك الناس لدرجة أن وقفوا أمام السيوف والرماح والنبال وجهاً لوجه متعرضين للأهوال والحتوف مصممين التصميم كله على أنهم اما أن يموتوا عن آخرهم محتفظين على عقيدة أن تلك الحجارة آلهة حقاً مع الله تعالى بل أرجح عندهم منه أو يقضوا القضاء الأخير على من يدعوهم الى عقيدة توحيد الله عز وجل ونبذ هذه الأصنام واعتقاد أنها حجارة لا تضر ولا تنفع . نعم لقد استخفوا الموت وأهواله عن أن يقبلوا هذه العقيدة وكانت تلهب قلوبهم ناراً على من يس تلك الحجارة بكلمة

لاتناسب وكانوا مملوئين بعقيدة أن تلك الآلهة تعطي وتنع وتنصر وتخذل  
وتعز وتذل - ولا أدل على هذا مما روته الصحاح عنهم أنهم كانوا يقولون  
يوم أحد بأعلى أصواتهم « أعل هبل » أي يا الهنا المسمى بهبل ندعوك  
ونطلب منك أن ترتقي وترتفع على اله المسلمين بقهره والغلبة عليه دائماً  
كما ارتقيت وارتفعت عليه اليوم فانك ان تماديت على ما نطلب منك من  
غلبة اله المسلمين تمادي نحن على الانتصار على المسلمين كما انتصرنا عليهم  
اليوم - وهذا يدل قطعاً على أن القوم كانوا يعتقدون اعتقاداً جازماً أن الذي  
نصرهم وخذل المسلمين هو آلهتهم وجاء هذا النصر من أن تلك الآلهة  
غالبت اله المسلمين فغلبته ولهذا هم يطلبون من هبل الذي هو أحد آلهتهم  
أن يدوم على هذه الغلبة - ومن هو اله المسلمين عندهم - هو رب العالمين الذي  
ان سئلوا عن خلق السموات والأرض لا عترفوا بأنه هو - ومع ذلك ينطوون  
على أن آلهتهم تغلبه وتنصر عابديها على عابديه - ولذلك كانوا يفتخرون  
على المسلمين في ذلك اليوم ويقولون هم - لنا العزى ولا عزى لكم - أي  
اننا لما كانت لنا الآلهة المسمى بالعزى قوينا عليكم بقدرته وغلبناكم  
وانتصرنا عليكم ولم يستطع ربكم أن يقاوم عزانا ولو كان لكم العزى كما هو  
لنا ما جرى لكم اليوم ما جرى فان العزى كان يحفظكم وينصركم كما حفظنا  
ونصرنا فأمر رسول الله ﷺ المسلمين أن يردوا عليهم في الكلمة الأولى  
بقولهم « الله أعلى وأجل » أي ليس الأمر كما تعتقدون من أن آلهتكم أعلى



من ربنا بل الأمر بالعكس - وأفعل التفضيل يراعى عقيدة المخاطبين أو هو على غير بابيه - وأن يردوا عليهم في الكلمة الثانية بقولهم « الله مولانا ولا مولى لكم » - هذا لفظ البخارى - وإذا كان ما نحكى هو عقيدة أولئك المشركين في أصنامهم فهل يستطيع أولئك الذين يسوون بين المسلمين الذين يحبون الأولياء ويتوددون إليهم ويترددون على الأماكن التي هم بها - وبين أولئك المشركين في أن كلا عابد أو ثانا أو ثنان المشركين الحجارة أو ثنان المسلمين الأولياء والأنبياء - هل يستطيعون أن يأتونا بمؤمن واحد من جميع أنحاء الدنيا شرقاً وغرباً وشمالاً وجنوباً - يعتقد في الأولياء والأنبياء كما يعتقد أولئك المشركون في أصنامهم ويعبد الأولياء والأنبياء كما كان أولئك المشركون يعبدون آلهتهم - ان طلوع لسماء وتناولهم الشمس أقرب إليهم من أن يأتوا بذلك المؤمن الواحد - وأذن لا مناص لنا من أن نواجههم « ولا مؤاخذه » بأنهم يرمون المؤمنين بما لا وجود له الا في اذهانهم وسيرون عاقبة هذا يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من أتى الله بقلب سليم

« لوسمعوا لى »

ولو سمع لى هؤلاء الناس لقلت لهم أقلموا عن هذه الظنون الكاذبة وتطهروا من تلك الخيالات الخاطئة وتورعوا عن أحكامكم التي تصدرونها على المؤمنين كل يوم بدون عقل ولا روية فانكم ترتبون على تلك الظنون

وهاتيك لأحكام آثارا هي منتهى البشعة والفظاعة فن من يحكم  
بالشرك على واحد لا يرى حرجا في قتله وراقة دمه تقربا إلى الله عز وجل -  
وهذا ما أنتم عليه ويراه العالم كله منكم فنكم ما دخلتم جهة من الجهات  
الافتكتكم فتك جبايرة وبطشتم بطش من لا يعرف الشفقة ولا الرحمة ومن  
رآكم وأنتم تدبجونه عباد الله المؤمنين الموحدين جزم كل الجزم أنكم  
تتذذون بقتلهم وترتدون لأبدتهم ويخيل له أنكم لو أمكنكم أن تطهروا  
المعمورة من آثار المؤمنين لقمعتم فرحين مسرورين لا ترون أى بأس في  
استحلال فروجهم ومولم ظنين أنكم بهذا كله تنتصرون للتوحيد على  
لوثنية ولوثنيين - نى نصحكم ثم نصحكم - وليس على الا ذلك - أن  
تتوبوا إلى رشدكم وتفكروا في عاقبة ما أنتم عليه وترجعوا إلى ما قاله العلماء  
في الحكم بالكفر فنكم تجدونهم شددوا في ذلك كل التشديد حتى صرحوا  
أن العالم لا يجوز له أن يقدم على الحكم بكفر مؤمن الا إذا سد في وجهه  
كل باب يمكن أن يصل منه إلى إيمانه أما لو وجد باب واحد ذلك حاله فلا  
يجوز له أبدا أن يحكم عليه بالكفر مهما كثرت الأبواب انقاضية بتكفيره -  
حلال للمؤمن على الصلاح وبعدا عن موبقة ان زلق فيها الحكم هو  
على أم أسه هو - آخره شقاء عظيم - وهل رأيت بلاء يقع فيه الرجل  
المؤمن أعظم من أن يفتى بكفر مؤمن أخذنا على عهدته أنه من أهل  
النعوذ الأبدى في النار غضب عليه ربه غضبا لا يرضى عنه بعده أبدا

هـذ في الآخرة وأحكام لمرتد في الدنيا تصورهما فقط تدور له الرؤوس  
وتتقطع الأكياد أسي وحسرة عى من تجرى وتنفذ فيه تلك الأحكام  
ان هـذ شىء عظيم ثم عظيم اذ تعلق بمؤمن واحد فكيف اذ تعلق بثبات  
وآلاف ومئات الآلاف بن بلعالم الاسلامى كله في أى جهة من جهات  
الدنيـ لـهـذ، كله أقول لكم وشد في القولـ واجب عليكم وجوباً هو  
أكـد الواجبات عبيكم بعد الايمان أن لاتتعجبوا على المؤمنين في أحكامكم  
وراجعوه ونظروهم عندهم من موجبات الشرك شىء - وموجبات  
الشرك معروفة - فن رأيتم تلك موجبات فحكموا - ولن نجدوا ذلك  
في جهن مؤمنين - وان لم نجدوا - وهـذ هو الواقع - فمسكوا السننكم  
وغمدوا سيوفكم عن عباد الله تعالى - ولا تؤاخذوني اذا قت لكم  
راجعوا موجبات الكفر فدرسوها، درساً جيداً واعرفوها معرفة لا تقل عن  
معرفةكم للشمس وأنتم ترونها ايس دونها سحاب فنه ليس بلاء يصيب  
الاسن في الدنيا والآخرة الا وصله اجهل فقتلوا لجهل قتلوا في هـذا الباب  
حتى اذا ما أصدرتم حكمكم على مؤمن بالكفر يكون حكماً صحيحاً -  
وتحسنوا الاحسان كله لمحبتهم من الواح أذهانكم هـذا الباب كله بب  
التفكير وارقة دماء لمسمين فنه أخطر شىء عبيكم - ولو أنصفتم لغضبتهم  
من أنفسكم في هـذا الباب فانكم لاتقفون في تكفيركم عباد الله تعالى الى  
حدامة الناس التى قد يصدقكم الجاهل سىء الظن في تكفيركم لهم

بل تتجاوزون ذلك الى الحكم على العلماء الأجلاء ورثة الأنبياء وقادة  
الأمة ومفزعها اذا دجت مشكلة في أى درجة كانوا من العلم ولو كانوا شيوخ  
شيوخ الاسلام - وموضع العجب أن الحكم بالكفر - وقدره ما شرحنا -  
يصدره أجهل واحد منكم على أى واحد من غيركم لا يتوقف فى حكمه  
مهما كانت درجته فى الجهل والأخطا ودرجة غيره فى العلم والارتقاء ومتى  
أصدر حكمه هذا لا ترددون كلكم فى صدقه واصابته كبد الصواب -  
وأحب أن تقولوا الى اذا كنتم تحكمون على علماء الاسلام بالكفر - وهم  
المرجع عند الاختلاف - فما يفعل المسلمون معكم اذا اختلفتم معهم فى شئ -  
هل يتحاكمون الى علمائهم أم يتحاكمون اليكم فان قلنا انهم يتحاكمون  
الى علمائهم تذكرينا أنهم عندكم كفرون ولا يجوز أن ينتدب الكافر كفر  
اشراك لأن يكون حكماً فان الحكم فى أرقى درجة والكافر كفر شراك  
فى أحط درجة - وان قلنا انهم يتحاكمون اليكم - ولا مسلم على وجه  
الأرض الا أنتم فى نظركم - رأينا أن ذلك هو المتعين الذى لا ترضون  
غيره - والنتيجة لهذا أنكم تكونون الخصم والحكم هذا تحديد موقفكم  
فاعرفوه - ويمكن للناظر هنا أن يظن أنكم انما أصدرتم حكمكم حتى يكفر  
العلماء لتتخلصوا منهم فانهم هم الحكم الرضى الحكومة عند الناس وهم  
الذين تسمع لهم الأمة ان حكموا لكم أو عليكم فذا ما وفقتم لأن تفهموا الأمة أن  
هؤلاء العلماء الذين يجلونهم كل الاجلال وترجعون اليهم فى كل أموركم كفرون

مشركون لا يصح أن تسمع لهم كلمة ولا يؤمنوا على حكم فانكم بذلك  
تكونون نجس نجس نجس بعده من نجاح ولكني أؤكد لكم أنكم  
لا يمكنكم بحال أن تصلوا من الأمة الى ذلك الحال فأريحوا أنفسكم واسمعوا  
ما قدمت لكم من نصح

« هل تجوز زيارة القبور »

هذا عنوان يتبادر الى ذهن القارئ منه أن هناك أناسا يخالفون في  
جواز زيارة القبور وأنا أقول له اني لذلك وضعته وأزيدك أن أولئك الناس الذين  
يخالفون في جواز زيارة القبور يشددون في تحريمها تشديدا عظيما ولذلك تراهم  
ينظرون الى من يجيز تلك الزيارة أو يفعلها - بعين الاحتقار والازدراء  
ويسمونهم « قبورياء » - ولا تعجب اذا قلت لك انهم يمنعون الناس من  
زيارة القبور منعا قهريا ويمدون أيديهم بالضرب المؤلم الى من لم يمثل  
نهيهم - لا أقول ذلك نقلا عن غيري حتى يجد الشكسيلا الى نفسك فيما  
أنقله لك بل أنا الذي أنقله ونقلني عن حسن فلا يخضر ببالك أى شك فيه  
ولعلك تجد واحدا غيري واثنين وعشرة ومئات وآلافا يوافقونني في نقل  
ذلك اليك . وهذا جهل بالدين الى حد يجعل السامع به يعجب أن يكون  
في الدنيا من المسلمين لليوم من يصل جهله بدينه الى هذا الحد الذي ذكره  
وكتابته فضيحة من أكبر الفضائح لمن ينسب اليه - وكيف لا يكون  
فضيحة وهو جهل بمذاهب المسلمين كلها في تجيز تلك الزيارة وتشرح الزائر

آدابها وهو جهل كذلك بسنة رسول الله ﷺ فإنه صلى الله عليه وسلم  
زار القبور بنفسه وعلم أصحابه كيف يزورون القبور وكان منهم ذلك في حياته  
الديوية صلى الله عليه وسلم أما زيارته هو صلى الله عليه وسلم فيدل عليها  
ما رواه مسلم عن أم المؤمنين السيدة عائشة رضي الله عنها أنه صلى الله عليه وسلم  
أخبرها « أن جبريل جاءه فقال له ان ربك يأمرك أن تأتي أهل البقيع  
فتستغفر لهم » وأنه صلى الله عليه وسلم « جاء البقيع فقام وأطال القيام ثم  
رفع يديه ثلاث مرات » وأنها رضي الله عنها قالت له كيف أقول لهم فقال  
( قولي السلام عليكم أهل الديار من المؤمنين والمسلمين ويرحم الله المستقدمين  
مننا والمستأخرين وأنا ان شاء الله بكم للآحقون ) - بل روي مسلم عن أمنا  
السيد عائشة رضي الله عنها أن زيارة البقيع كانت عادة للنبي صلى الله عليه  
وسلم وهذا لفظها ( كان رسول الله صلى الله عليه وسلم كما كانت آيتمها  
من رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج من آخر الليل إلى البقيع فيقول  
السلام عليكم دار قوم مؤمنين وأتاكم ما توعدون غدا مؤججون وأنا ان  
شاء الله بكم للآحقون اللهم اغفر لأهل بقيع الغرقد ) - وأما زيارة المؤمنين  
للقبور في عهده صلى الله عليه وسلم وتعليمه لهم كيف يزورون فسمع شيئاً  
مما يدل على ذلك. روى البخاري ومسلم حديث المرأة التي كانت تزور  
قبر صبي لها وتبكي فلم ينهها صلى الله عليه وسلم عن زيارتها وإنما قال لها  
( اتق الله واصبري ) وقال لها ( الصبر عند الصدمة الأولى ) وروي مسلم

أنه صلى الله عليه وسلم كان يعلم الصحابة اذا خرجوا الى المقابر فكان  
قائلهم يقول السلام عليكم أهل الديار من المؤمنين والمسلمين والمسلمات  
وانا ان شاء الله بكم للاحقون أسأل الله لنا ولكم العافية ) - نعم كان منها  
عن زيارة القبور في صدر الاسلام والناس قريو عهد بجاهلية ثم نسخ ذلك  
بقوله صلى الله عليه وسلم وبفعله أما فعله فقد سمعته وأما قوله فهو ( كنت  
نهيتكم عن زيارة القبور فزورها ) رواه مسلم من حديث ورواه غيره -  
وأنا لا أدري ماذا يحصل للناس من الضرر في زيارة القبور حتى يمنعها  
أولئك اناس ذلك المنع القاطع والذي أعلمه عن تلك الزيارة أنها الدواء  
الذي لا نظير له للقلوب التي قست ثم قست ولهذا قال صلى الله عليه وسلم  
( كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزورها فتنها ترق القلب وتدمع العين  
وتذكر الآخرة فزورها ولا تقولوا هجرا - رواه البيهقي - وقوله ﷺ  
ولا تقولوا هجرا نهى عن آفة من آفات زيارة القبور التي من أجلها لا تجوز  
الزيارة وهذه الآفة أكثر ما تكون من النساء فان الواحدة منهن اذا  
رأت قبر ابنها أو أخيها أو زوجها طيب المعاشرة هاجت عاطفتها -  
وعواطف النساء رقيقة - وحينئذ يكون منها من أنواع الجزع ما تهزله  
السموات - ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ( لعن الله زوارات القبور ) -  
رواه أحمد وابن ماجه والحاكم - ومن آفات زيارة القبور أن الناس  
يخرجون اليها في بعض الجهات بحالة تنافي الانسانية فيختلط الرجال بالنساء

في الطرق وعلى المقابر اختلاطاً لا يرضاه عقل ولا دين وعلى المقابر يأكلون  
 ويشربون ويتبرزون وينامون ويفعلون ما يفعلون مما يستحي القلم عن  
 تبسيطه - فالزيارات التي هذا حالها لا تجوز هذا العارض لا لأنها زيارات -  
 وعلى مثل هذه الزيارات يحمل قوله صلى الله عليه وسلم ( لأن يجلس أحدكم  
 على جرة فتحرق ثيابه فتخلص إلى جلده خير له من أن يجلس على قبر )  
 رواه مسلم - وإن لم تفهم هذا لزم أن الرسول صلى الله عليه وسلم وأصحابه  
 ما كانوا عاملين بمثل ذلك الحديث الناهي عن الجلوس على القبور وذلك  
 أن سيدنا مالكاً رضي الله عنه روى في موطنه ( أن سيدنا علياً رضي الله عنه  
 وكرم وجهه كان يتوسد القبور ويضطجع عليها ) ومعروف من هو سيدنا  
 علي علمنا وديننا وروى البخاري عن سيدنا خارجة بن زيد أنه قال ( رأيتني  
 ونحن شيان في زمن عثمان رضي الله عنه وإن أشد وثبة الذي يثب قبر  
 عثمان بن مظعون حتى يجاوزه ) وقال عثمان بن حكيم ( أخذ بيدي خارجة  
 فأجلسني على قبر وأخبرني عن عمه يزيد بن ثابت أنه قال إنما كره ذلك  
 ( الجلوس على القبر ) لمن أحدث عليه وقال نافع ( كان ابن عمر رضي الله عنه )  
 يجلس على القبور - روى كل هذا البخاري ومنه يعلم القاري أن الصحابة  
 رضي الله عنهم كانوا يفهمون أن النهي عن الجلوس على القبور كان مقيداً  
 بجلوس خاص بل ثبت في الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه  
 جلس بنفسه على القبور فقد روى سيدنا أنس رضي الله عنه أنه قال شهدنا



بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ورسول الله ﷺ جالس على القبر)  
الحديث وروي الطبراني في الكبير والأوسط (جلوس رسول الله ﷺ  
على قبر سعد بن معاذ يوم دفن) - وروي الطحاوي بسند صحيح عن سيدنا  
زيد بن ثابت رضي الله عنه أنه قال إنما نهى النبي ﷺ عن الجلوس على  
القبور لحديث غائط أو بول وبعد فإنا نقول لأولئك الذين يمنعون زيارة  
القبور نرجوكم أن تقرأوا هذا فقط لتروا بأفئدتكم أنكم في واد ودين  
الاسلام في واد آخر ولعلكم اذا رأيتموه أقامتم عما أنتم عليه ولا تنظن بكم  
الاذلك بعد أن تروا أن رسولنا امام الجميع صلى الله عليه وسلم زار القبور  
وكانت زيارتها عادته وزارها أصحابه في حياته وهو بنفسه علمهم كيف  
يزورونها وتبعهم على ذلك كل هذه الامة من عهدهم لليوم وهذه كتب  
العلماء حنفية ومالكية وشافعية وحنبلية وغيرهم بها بيان تلك الزيارة  
وكذلك دواوين السنة النبوية مفعمة ببيان جوازها والندب اليها وكيف  
تكون - ومن رأي كل هذا ثم أنكره ولم يعجبه فلا حيلة لنا فيه وأمره الى  
ربه والله تعالى أعلم

« هل في القبر عذاب ونعيم »

أنكر عذاب القبر ونعيمه أناس ينتسبون الى الاسلام وقد برهنوا  
بانكارهم هذا على جهل فاحش بدينهم فان الكتاب والسنة ناطقان بما يكون  
في القبر من نعيم وعذاب نطقا لا يجرؤ على انكاره مسلم واليك البيان - قال

ربنا عز وجل في كتابه) النار يعرضون عليها غدوا وعشيا ويوم تقوم الساعة  
أدخلوا آل فرعون أشد العذاب ) أفهمتنا هذه الآية أن فرعون وقومه  
يعرضون على النار غدواً وعشيا - وهذا العرض لا يخلو إما أن يكون في  
الدنيا أو في القبر أو في الآخرة أما في الدنيا فلم يكن ذلك قطعاً وأما في  
الآخرة فالآية تقول بصراحة تبين حالم هناك « ويوم تقوم الساعة أدخلوا  
آل فرعون أشد العذاب » اذن هذا العرض ليس في الآخرة وإذا انتفى  
أن يكون في الدنيا والآخرة تعين أن يكون في القبر - هذا دليل الكتاب  
على ما نقول - وأما السنة الصحيحة فورد منها شيء كثير يدل على ذلك المعنى  
فقد روى الشيخان البخاري ومسلم والنسائي (أن رسول الله ﷺ خرج  
بعد ما غربت الشمس فسمع صوتاً فقال يهود تعذب في قبرها) وروى النسائي  
ومسلم واللفظ له أنه ﷺ قال (لولا أن لا تدافنوا لدعوت الله أن يسممكم  
عذاب القبر) وروى الشيخان والترمذي والنسائي وأبو داود أنه ﷺ  
(مر على قبرين فقال إنهما ليعذبان وما يعذبان في كبير) (أي في نظر الناس)  
أما أحدهما فكان يمشي بالنسيئة وأما الآخر فكان لا يستتر من بوله ثم  
دعا بعذيب رطب فشق اثنين ففرس على هذا واحداً وعلى هذا واحداً  
ثم قال لعله يخفف عنهما ما لم ييبسا) وروى الترمذي عن هاني مولى سيدنا  
عثمان رضي الله عنهما أن سيدنا عثمان رضي الله عنه كان إذا وقف على قبر  
بكى حتى يبل لحيته قيل له أتذكر الجنة والنار ولا تبكي وتذكر القبر

فتبكي فقال اني سمعت رسول الله ﷺ يقول (القبر أول منزل من منازل الآخرة فان نجا منه فما بعده أيسر منه وان لم ينج منه فما بعده أشد منه) قال وسمعت ﷺ يقول (ما رأيت منظرا قط الا والقبر أظلم منه) قال هاني وسمعت يمشد على قبر

فان تنج منها تنج من ذي عظمة والا فاني لا اخالك ناجيا  
وروي البخاري ومسلم وأبو داود والنسائي أنه ﷺ قال (ان العبد اذا وضع في قبره وتولى عنه أصحابه انه ليسمع خفق قرع نعالهم اذا انصرفوا عنه أتاه ملكان فيقعدانه فيقولان له ما كنت تقول في هذا الرجل محمد فأما المؤمن فيقول أشهد أنه عبد الله ورسوله فيقال له انظر الى مقعدك من النار أبدلك الله به مقعدا في الجنة فيراهما جميعا وأما الكافر والمنافق فيقول لا أدري كنت أقول ما يقول الناس فيه فيقال لا دريت ولا تليت ثم يضرب بمطرقة من حديد ضربة بين أذنيه فيصيح صيحة يسمعها من يليه الا الثقلين ) وهذا الحديث يثبت شيئا آخر غير مقصود الترجمة وهو سؤال القبر - وورد في أحاديث أخرى السؤال عن ربنا عز وجل وديننا زيادة عن السؤال عن نبينا وهذا السؤال هو فتنة القبر الذي فيه يقول الله تعالى (يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة ويضل الله الظالمين ويفعل الله ما يشاء ) - وفي هذا القدر كفاية وفوق الكفاية للمسلم الذي يريد الوصول الى الحق من طريقه والله الموفق

## « هل تجوز زيارة نبينا ﷺ »

اعلم القارئ الكريم يفزع لرؤيته هذه الترجمة ويقول ماذا جرى  
 حتى تفرد زیارته ﷺ عليه وسلم بترجمة خاصة وأنت فيما سبق برهنت  
 بلا دلة القاطعة على أن زيارة أي منتقل من هذه الدار جائزة بل مندوب  
 اليها ومرغب فيها - هل هناك قيد يخرج به ﷺ من ذلك الاطلاق  
 ويجعل زیارته وحده غير مندوب اليها ولا مرغب فيها - فأقول لك  
 رويداً يا أخي واعذرني في افراد هذا البحث بترجمة خاصة فان أولئك  
 الناس الذين عنهم حكينا فيما سبق منع زيارة القبور منعوا زیارته ﷺ  
 واختصوها في المنع بتشديد شديد جداً جعلهم يستيحبون مقاتلة زائريه  
 ﷺ وصنفوا في هذه المسألة بعينها مصنفات وأصدروا فتاوى تقهم أهل  
 الاسلام أن شد الرحال الى زیاته ﷺ لا يجوز أما لو شد المؤمن رحله  
 الى زيارة مسجده صلى الله عليه وسلم للصلاة فيه فذلك جائز ودليلهم الوحيد  
 الذي عذبوه في كل مصنفاتهم وفتاويهم قوله ﷺ ( لا تشد الرحال الا  
 الى ثلاثة مساجد للمسجد الحرام ومسجدي هذا والمسجد الأقصى ) . رواه  
 الشيخان البخاري ومسلم وغيرهما - واني أعجب ثم أعجب أن يفهم ذو  
 عقل منع زیارته ﷺ من هذا الحديث مع فهم جواز شد الرحال الى  
 المدينة المنورة بأنواره ﷺ لأجل الصلاة في مسجده ﷺ - وانما  
 عجبت ثم عجبت من ذلك الفهم لأن المدينة المنورة بأنواره ﷺ

ما كان لها أى قيمة بين البلاد قبل هجرته ﷺ إليها - وهذا المسجد الكريم  
 مسجده ﷺ لولا اضافته اليه عليه الصلاة والسلام لكان ككل  
 المساجد لا فضل له على أى مسجد من مساجد الدنيا - فالمسجد انما عظم  
 هذه العظمة وصارت الصلاة فيه بألف صلاة في سواه من المساجد لأنه  
 المسجد الذى اختاره ﷺ وبناه والذي كان يشرفه بالصلاة فيه والذي  
 كانت تهيم فيه الرحمات والبركات لحظوته بحلول شخصه الكريم فيه  
 ﷺ - واذا كان الأمر هكذا فهل من المعقول أن يقال ان هذا المسجد  
 له بركات تعود على المسافر اليه فلهذا يجوز أن تشد الرحال اليه وأما الرسول  
 ﷺ الذى ما عظم هذا المسجد الا بنسبته اليه فلا بركة فيه تعود الى  
 زائريه واذن لا يجوز أن تشد الرحال الى زيارته - ان هذا انما يقوله  
 المجانين الذين لا يعون ما يقولون أو يقوله عدو الاسلام ورسول الاسلام - وأما  
 المؤمن الذى له حظ من العقل فلا يمكن أن يخطر بباله هذا المعنى السخيف -  
 والحديث الذى يستند اليه أولئك الذين يريدون أن يحولوا بينه ﷺ  
 وبين أمته - في ناحية وما يذهبون اليه في ناحية أخرى فانه يتكلم عن  
 المساجد خاصة - يقول للناس أنتم عتلاء يجب أن تصان أعمالكم عن  
 العبث الذى لا فائدة فيه فأوصيكم أن لا تسافروا وتحملوا متاع السفر  
 ومشاقه من أجل أن تصالوا بمسجد من مساجد الدنيا فاهمين أن له فضلا  
 على غيره لا تفعلوا ذلك فانكم تتعبون في سفركم بلا فائدة تعود عليكم لأن

المساجد كلها في مستوي واحد لا فضل لبعضها على بعض - لكن لا تقهروا  
أن ذلك على عمومه بل في الدنيا - مساجد ثلاثة لها ميزة على غيرها من  
المساجد المسجد الحرام بمكة والمسجد النبوي بالمدينة المنورة والمسجد  
الأقصى بالشام - هذه المساجد وحدها لو شددتم الرجال اليها لا يضيع  
تعبكم بل يعود عليكم من الثواب بمضاعفة ثواب الصلاة فيها ما يوازي تعبكم  
وزيادة - وانما امتازت هذه المساجد الثلاثة لأن المسجد الحرام أمر  
ببنائه فبناه سيدنا ابراهيم خليل الرحمن ﷺ وكان يساعده في بنائه  
سيدنا اسماعيل عليه الصلاة والسلام ثم هو بجوار بيت الله الحرام قبله  
العالمين - فلذلك البناء وهذا الجوار العالي نال من الشرف ما جعل الصلاة  
فيه بمائة ألف صلاة في سواه من المساجد - وأما مسجده ﷺ فعضمته  
لما قدمنا ثم هو بجوار بيته ﷺ ولا يشك مؤمن في أن بيته ﷺ مهمما  
علا شرفه وعظم قدره لا يصل أبداً الى شرف بيت رب العالمين - لهذا  
كانت الصلاة في مسجده ﷺ بألف صلاة في سواه ليشير التفاوت في  
عظم الثواب الى التفاوت في شرف الجوار - ولأن المسجد الأقصى بناه  
سيدنا يعقوب ﷺ بعد أن بنى المسجد الحرام جده سيدنا ابراهيم ﷺ  
بأربعين سنة كما جاء في حديث وورد أن الذي ابتداء بنائه سيدنا داود عليه  
الصلاة والسلام وأمه سيدنا سليمان ﷺ وهو غير معقول بالنسبة للمسافة  
التي بينهما والحديث بها متفق عليه ويمكن أن يكون الذي كان منهم صلى الله

عليهم ماوسلم تجديدآ - ثم كان هذا المسجد مصلى أنبياء بنى اسرائيل عليهم الصلاة والسلام وكان بجوار بيوتهم وبجوار روضاتهم التى هم بها بعد انتقالهم الى الرفيق الأعلى عليهم الصلاة والسلام - ولا يخفى أن جوار الأنبياء وان كان رفيع القدر عظيما - لا يصل الى درجة كرم جواره صلى الله عليه وسلم - لهذا كانت الصلاة فى المسجد الأقصى بمائة صلاة فى سواه من المساجد كما ورد هذا التحديد فى الكل بمحدث رواه البيهقى فى شعب الايمان - هذا ما يستطيع الانسان أن يفهمه من السر فى التفاوت بين هذه المساجد الثلاثة وبين غيرها وفى تفاوت الثواب بينها هى - ولنعُد الى الكلام مع المانعين زيارته صلى الله عليه وسلم فنقول - لو فهمنا أن النهى عن شد الرحل فى الحديث المذكور عام فى كل - فمر الا السفر الى هذه المساجد - للزم أنه صلى الله عليه وسلم - وهو الذى نطق بهذا الحديث وعليه أنزل - ما كان قاهلا له أو كان يفهمه ولكنه ما عمل بمقتضاه وبقى غير معمول به أو غير مفهوم حتى جاء هؤلاء وفهموه وعملوا به - ذلك أنه صلى الله عليه وسلم كان يسافر للجهاد ويأمر بالسفر له وبالسفر لتعليم العلم وتبليغ الشريعة وبالسفر للقضاء بين الناس وإقامة العدل بينهم وهى أسفار لم تكن الى هذه المساجد بل الى غيرها - وكان أصحابه رضى الله عنهم يسافرون للتجارة والى ما يهمهم من شئون الدنيا فى أى ناحية من نواحي الأرض - وهو صلى الله عليه وسلم يعلم ذلك ويقره ولا ينكر عليه - بل شد الرحل اليه

صلى الله عليه وسلم الذى هو موضوع النزاع كان في حياته صلى الله عليه وسلم  
 فان الوفود كانت تقدر اليه صلى الله عليه وسلم من أنحاء الأرض مسافرين  
 لم يبعثهم على ذلك الا حب لقائه صلى الله عليه وسلم وزيارته والتبرك بل وجود  
 في حضرته الشريفة وكان صلى الله عليه وسلم يرى هذا ويقره بل ويحرض  
 عليه بما كان يثيب به تلك الوفود من الجوائز التي كان يمنحهم بها - وهو  
 الآن في روضته الشريفة مثله وهو حي تماما كما برهنا على ذلك سابقا  
 فزيارته الآن لا تختلف أبدا عن زيارته قبل أن ينتقل الى الرفيق الأعلى  
 ونبه هو صلى الله عليه وسلم على ذلك في قوله (من حج فزار قبري بعد وفاتي  
 فكأنما زارني في حياتي) - رواه الدارقطني في سننه والبيهقي وابن عساكر  
 والطبراني في معجميه الكبير والأوسط - وليس ما تقدم هو الذي يلزم  
 على فهمنا ذلك الحديث كما يفهمه أولئك الناس بل يلزم كذلك أن نجس  
 أنفسنا في الدوائر التي نحن مقيمون بها حبسا لا نخرج منه أبدا لأننا ان خرجنا  
 منها فقد سافرنا الى غير المساجد الثلاثة - ويأزم كذلك أن لا يجوز لنا  
 السير في الأرض للاعتبار والعظة وقد أمرنا ربنا عز وجل بهذا السير في  
 كتابه وحرصنا عليه في غير آية من كتابه - فهل يتناقض ربنا العليم  
 الخبير في أمر بالسير في الأرض بكتابه وينهانا عنه في سنة رسوله صلى الله  
 عليه وسلم - ويلزم أيضا أن لا نسافر لصلة أرحامنا اذا كانوا بجهات  
 بعيدة وقد أمرنا ربنا بهذه الصلة وشدد علينا فيها ووعد من يقوم بها أن



يصله وتوعد من أخل بها أن يقطعه - ويلزم كذلك أن يكون علماء  
الاسلام من أول هذه الامة لليوم - في خطأ عظيم حيث انهم يعتقدون  
في كتبهم الدينية الأبواب والفصول يذكرون فيها زيارته صلى الله عليه  
وسلم وما يتعلق بهما من ترغيب فيها ومن آداب ينبغي أن تراعى في القيام  
بها - وهل يسمح عاقل أن يلتزم كل تلك اللوازم الشنيعة من أجل كلمة  
فلتت من رجل عاش في سخط الامة ومات في سخطها مبعدا بالسجن عن  
الناس لئلا يطير شرره عليهم ووصل سخط علماء عصره عليه الى درجة  
أن ضلوه وفسقوه وبدعوه وحكم عليه بعضهم بالكفر والخروج من الملة  
الاسلامية بل كفر بعضهم من يطلق عليه لقب شيخ الاسلام وألف هذا  
في ذلك ما أبين به وجهة نظره - فهل رجل ذلك حاله يصح أن يلتفت  
اليه فضلا عن أن يحترم الى درجة أن يقلد فيما يذهب اليه - ولورأى  
القاري ما أثبتته عليه علماء عصره من الكذب والتدليس في القول حتى  
الأحاديث يؤيد ما يريد أن يذهب اليه - ولورأى أن بعضهم أثبت  
عليه عقائد تتعلق بخالق السماوات والأرض في غاية الشناعة - لفهاربا  
واضعها يده على رأسه مستعيذا بالله تعالى من غضبه وانتقامه - هذا هو  
الرجل الذي افتتن به الناس اليوم لحد أنهم عادوا أهل الاسلام من أجله  
ونبذوا مذاهب أئمة الاسلام وهداة الخلق لمذهبه - واني بما أجمل من  
لقب عالم اسلامي آمر وأشد في الأمر - كل مؤمن أن يشد رحله الي

زيارته صلى الله عليه وسلم وله على ذلك ما قاله هو عليه الصلاة والسلام  
 فقد قال صلى الله عليه وسلم - من زار قبري وجبت له شفاعتي - ورواه  
 الدارقطني والبيهقي وغيرهما - وقال - من جاني زائرا لا يعمل له حاجة الا  
 زيارتي كان حقا على أن أكون له شفيعا يوم القيامة - رواه الطبراني في  
 معجمه الكبير والدارقطني في أماليه وابن المقرئ في معجمه وغيرهم - وقال -  
 من زارني متعمدا كان في جوارى يوم القيامة رواه العقيلي وغيره - وهوشى  
 لا يسمعه مؤمن ويهدأه بال حتى يتشرف بالمشول بين يديه صلى الله عليه  
 وسلم - وهل بي جنة حتى أصدر أمرى للمؤمنين أن لا يزوروا رسولهم  
 وولى نعمتهم الذى له فى عنق كل مؤمن منة محال أن يقوم بشكرها - ومن  
 يستطيع أن يكفى من أخرجه من نار أبدية الى نعيم أبدي - ان من  
 يأمر الناس أن لا يزوروا سيد الوجود وصفوة الخلق لا يدري ماذا يفعل  
 انه يحول بين عباد الله وبين رحمة الله فانه صلى الله عليه وسلم رحمة الله  
 للعالمين - فليعرف ذلك أولئك المانعون ليعلموا فى أى موقف هم - وانى  
 أحب أن يعلم القاريء المؤمن أن الاجماع على طلب زيارته صلى الله عليه  
 وسلم طلبا أكيدا لم يخالف فى ذلك لاعلم ولا جاهل ولا أسود ولا أبيض  
 ولا رجل ولا امرأة بل صرح بعض هداة الأمة أن هذه الزيارة واجبة  
 فرارا من الجفاء الذى رمى به صلى الله عليه وسلم من لم يزره فانه قال عليه  
 الصلاة والسلام فيما رواه ابن التجار (من لم يزرنى فقد جفانى) وقال (مامن

أحد من أمتي له سمة ثم لم يرزني فليس له عذر ) وهذا شئٌ يخيف أهل  
الايان - نعم لم ير الناس ولم يسموا من عهده صلى الله عليه وسلم لهذا  
المهد الذي نحن فيه الآن - أحدا يخالف في طلب هذه الزيارة الكريمة -  
إلا هذا الرجل الذي نشير اليه ومن اغتر به من عصره لليوم وهم أفراد  
يعدون على الأصابع بين أمة بأسرها تعد بمئات الملايين عندهم هذه  
الزيارة بعد الحج الذي هو أحد أركان الاسلام وليفهم القارئ معنى هذا  
اللفظ الضخم ( بعد الحج ) ولو كان هؤلاء المانعين عقل وروية لسكتوا  
عن الجور بهذه الشيعة وهم يرون عباد الله تعالى بالآلاف والملايين تبعثهم  
الأشواق المقلقة اليه صلى الله عليه وسلم فيتركون أوطانهم وأحبابهم  
وأموالهم يتابعون المسير ليلا ونهارا يبتهلون الى ربهم أن يطيل آجالهم حتى  
يصلوا اليه صلى الله عليه وسلم فإذا وصلوا فلا تسأل عن مبالغ ما يقوم بهم .  
من مسرات ثم مسرات فإن ذلك شئٌ إنما يعلمه العليم الخبير . ومن قرأ  
عبارات العشاق لذلك المقام الكريم عرف أن المؤمنين في عالم وهؤلاء  
المانعين في عالم آخر - ولودنا القارئ ممن تشرف بذلك المقام - في طريق  
إيابه الى بلاده حيث يلتقي الأحباب والأبناء والأوطان والأموال -  
لسمع أنات تندها أنات وزفرات تتصاعد اثر زفرات حنيننا الى الرجوع  
ثم الرجوع الى ذلك المقام الرفيع مقام أجل عبد رآه هذا الوجود مقام

الشفيع المشفع أحب خلق الله الى الله وأوجه أهل الوجاهة عنده تعالى -  
صلى الله عليه وسلم . ورزقنا زيارته مرات ثم مرات في غفو وعافية  
اللهم آمين

### ﴿ تعالى ربنا أن يكون جسماً ﴾

قال الله تعالى وهو أصدق القائلين ( ليس كمثله شيء ) ذلك قوله  
تعالى عن نفسه في كتابه الكريم - وهو نفي عام ينطق في صراحة ليس  
بعدها صراحة أنه تعالى لا يشبهه شيء ولا يشبه هو تعالى شيئاً من هذا  
العالم علويه وسفليه - هكذا وصف ربنا نفسه وهو وحده الذي يعلم حقيقة  
نفسه فهو وحده الذي يعلم كيف يصفها - وليس لأحد كائناً من كان -  
أن يستقل بوصفه - علت كلمته - ولو كان نبياً مرسلأ أو ملكاً مترباً فن  
بيننا - معشر الخلق - وبينه عز وجل التباين التام هو قديم ونحن حديثون  
وهو خالق ونحن مخلوقون فلو كان مثلنا لكان مخلوقاً مثلنا أو كنا خالقين  
مثله وهذا باطل - اذن لأصله بيننا وبينه تعالى يمكن معها لأي مخلوق  
أن يحيط علماً به عز وجل حتى يصفه بأي وصف - اذن هو عز وجل منزّه  
عن المادة وكل خصائص المادة ومن هنا أخذ القول المعروف ( كل ما خطر  
ببالك فالله بخلاف ذلك ) اذن المقول معقولة عقلاً تاماً عن أن تحوم حول  
هذا الحمى المقدس بأكثر مما وصف تعالى به نفسه الذي منه قوله تعالى  
( ليس كمثله شيء ) هذا أصل قاطع لانتزاع فيه يرجع اليه كل نص جاء في

شريعتنا يوم ظاهره خلاف ذلك - اذن للاستواء في قوله تعالى (الرجن على العرش استوى) معنى يناسب ربنا عزوجل خلاف ما يؤهمه ظاهر اللفظ وهو ما لاخلاف فيه بين أئمة الهدي من أول هذه الأمة لليوم، وهالك أمثلة تفهم منهم. كيف يقول في هذا أولئك الهداة رضى الله عنهم - عن أمنا الجليلة السيدة أم سلمة رضى الله عنها أنها قالت في هذا الاستواء (الكيف غير معقول والاستواء غير مجهول والاقرار به إيمان والجحود به كفر . رواه ابن مردويه واللالكأى - وقال فيه سيدنا ربيعة بن عبد الرحمن رضى الله عنه (الاستواء غير مجهول والكيف غير معقول ومن الله الرسالة وعلى الرسول البلاغ وعلينا التصديق) رواه اللالكأى - وقال فيه تلميذه الامام مالك بن أنس رضى الله عنه (استوى كما وصف نفسه ولا يقال له كيف وكيف عنه مرفوع) وقال للسائل عن ذلك (وأنت رجل سوء صاحب بدعة أخرجوه فأخرج الرجل) . رواه البيهقي - وإذا كان سيدنا مالك رضى الله عنه يرى السائل عن هذا مبتدعا ولا يتردد في الحكم على مجرد سؤاله هذا بأنه بدعة من أجله إيهان الرجل ويطرد من مجلس العلم الذى لا يطرد منه مسترشد - فماذا يظن القارئ به رضى الله عنه اذا رأى قوما لا يسألون فقط عن كيفية هذا الاستواء بل يتهمون بكل جرأة على شرحها وبيان معناها - ليس ذلك لأنفسهم خاصة فكان يهون الامر بل يتجاوزونها الى غيرهم ولا يقتصرون فى بيان ذلك الكيف على أنفسهم

تشرح ذلك لكل من يظفرون به من الأئمة بل تعدوا ذلك الى بيانه  
 بأقلامهم ليبقى بعدهم مابقيت الدنيا فكتبوا كتباً مملأوا الأرض بها كلاماً  
 وعينوا فيها هذا الكيف كل التعيين — فقالوا ان ربنا عزوجل له العلو  
 من جميع الوجوه فعينوا له تعالى جهة والذي له جهة له مكان قطعاً وعينوا  
 هذه الجهة وذلك المكان فقالوا انه على العرش بذاته — ولئلا يخطر على  
 البال معنى يؤول هذا تأويل يلقى به عزوجل — قالوا ان العرش يثبط  
 ويصوت حقيقة به تعالى كما يثبط ويصوت الرجل تحت الراكب المستعجل —  
 ولم يكفهم كل هذا في بيان غرضهم بل جنوا وقالوا ان ربنا تعالى يدنى  
 بيننا محمداً صلى الله عليه وسلم يوم القيامة ويقعده بجانبه على العرش — الى  
 هذا الحد وصل هؤلاء الناس في شرح كيفية هذا الاستواء الذي اتفق  
 أئمة الهدى أنه غير معقول وكيف يعقل هذا الاستواء مع قوله تعالى (ليس  
 كمثله شئ ) — ولو أنا نزلنا أنفسنا من هؤلاء الناس منزلة سيدنا مالك  
 من سائله ما وجدنا كلمة تؤدي ما في نفوسنا من ناحيتهم — ولولا أنا بصدد  
 رد مقاتلهم هذه ما استجزنا لأنفسنا أن نحكيها وصفاً لربنا وولى نعمتنا في  
 الدنيا والآخرة ولكنه مقام البيان يخرج الى مثل هذه المضائق — ولقد  
 ألف أحد أئمة هؤلاء الناس قصيدة طويلة عريضة تعد بالآلاف أحد

عناوينها . ( فصل في الرد على الجهمية المعطلة القائلين بأنه ليس على العرش اله يعبد ولا فوق السماوات اله يركع له ويسجد ) هذا العنوان فقط من التفت اليه فهم منه أن الرجل في غضب شديد على معتقدي تنزيه الله تعالى عن حلوله على العرش بذاته ولا يري ازاء هذا الا أن يرد عليهم ويفهمهم أن الخالق المعبود فوق العرش بذاته ويأبى أن يذكرهم الا بوصفين وصف الجهمية ووصف المعطلة - أما الجهمية فنسبة الى جهم بن صفوان الذي قل عنه هذا الرجل في نونيته هذه مالا يقال ولا يعاد وهو تلميذ الجعد بن درهم الذي ضحى به أحد الولاة في آخر دولة بنى أمية - خطب هذا الوالى يوم عيد أكبر وبعد أن انتهى من خطبته قال ( أيها الناس ضحوا تقبل الله ضحاياكم واني مضح بالجعد بن درهم ) ثم نزل فذبحه مقربا الى الله تعالى بتطهير الأرض منه - وأما المعطلة فيعنى أنهم لا يوافقونه في عقيدة أن ربنا جسم قاعد على العرش بذاته فمطلوه باعتقادهم هذا من هذا الوصف مع أنه موصوف به كما يزعمون - هذا حكم هذا الرجل على مخالفيه في طالعة عنوان واحد من عناوينه الكثيرة - ومعنى هذا أن الأمة بأسرها جهمية ومعطلة في هذه العقيدة قائما عقيدة المسلمين في كل عصر - بل غلا هؤلاء الناس ثم غلوا في حكمهم على من خالفهم حتى حكموا عليهم بالشرك بل جعلوه شرا من المشركين - ولسنا نقول هذا دعاوي مجردة بل نقولها معها أدلتها التي لا تقبل طعنا

وكلها من نونية هذا الرجل واسمع ما يقول  
والفوق وصف ثابت بالذات من كل الوجوه لفاطر الأكنان  
لكن نفاة الفوق ما وافوا به جحدوا كمال الفوق للديان  
بل فسروه بأن قدير الله أعلى لا بفوق الذات للرحمن  
واسمع

ان العلوه بمطلقة على التسميم والاطلاق بالبرهان  
وله العو من الوجوه جميعها ذاتا وقهرا مع علوا الشان  
واسمع

الله فوق العرش فوق سمائه سبحان ذي الملكوت والسلطان  
ولعرشه منه أطيط مثل ما قد أط رحل الراكب العجلان  
واسمع

بل عطلوا منه السماوات العلى والعرش أخلوه من الرحمن  
واسمع ما يقوله على لسان المنزه يلوم المجسم على اعتقاده ذلك  
وزعمت أن محمدا يوم اللقا يدينه رب العرش بالرضوان  
حتى يرى المختار حقا قاعدا معه على العرش الرفيع الشان  
وزعمت أن لعرشه أطا به كالرحل أط براكب عجلان  
واسمع ما استحسنته في كتاب له آخر وأنشده وهو  
فلا تنكروا أنه قاعد ولا تنكروا أنه يقعه



أى اعترفوا أيها الناس واعتقدوا اعتقادا لا يشوبه انكار أن ربنا  
قاعد على العرش وأنه يقعد نبيه صلى الله عليه وسلم بجانبه يوم القيامة  
واسمع

واعلم بأن الشرك والتعطيل مذ      كاذبا هما لا شك مصطحبان  
أبدا فكل معطل هو شرك      حتما وهذا واضح التبيان  
واسمع ما هو أشد

لكن أخوات تعطيل شر من أخى ال      إشرارك بالمعقول والبرهان  
واسمع ما يتضمن أن أبا حنيفة رضى الله عنه يوافق على الحكم بالكفر  
علي كل من ينزه ربه عن أن يكون جسا قاعدا على العرش قال

وكذلك النعمان قال وبعده      يعقوب والالفاظ للنعمان  
من لم يقر بعرشه سبحانه      فوق السماء وفوق كل مكان  
ويقترأن الله فوق العرش لا      يخفى عليه هواجس الأذهان  
فهو الذى لا شك في تكفيره      لله درك من امام زمان  
هذا الذى في الفقه الاكبر عندهم      وله شروح عدة لبيان

ولقد عجبت وطال عجبى لما رأيت هذا مسندا الى هذا الامام الأعظم  
في كتابه الفقه الاكبر وراجعت هذا الكتاب من أوله الى آخره فلم  
أرفيه اشارة الى هذا القول والذى وجدته فيه يناقض هذا النقل كل  
المناقضة - وهذا ما يقوله رضى الله عنه في ذلك الكتاب عن ربنا عز وجل  
( لا أحد له ولا ضد له ولا ند له ولا مثل له له يد ووجه ونفس فما ذكر

في القرآن من ذكر الوجه واليد والبنفس فهو له صفات بلا كيف ولا يقال  
 ان يده قدرته أو نعمته لأن فيه ابطال الصفة وهو قول أهل القدر والاعتزال  
 ولكن يده صفته بلا كيف وغضبه ورضاه صفتان من صفاته بلا كيف) -  
 هذا كلام الامام في هذا المقام وهو ناطق بأنه رضي الله عنه كبقية السلف  
 في الايمان بالمشابه دون تعيين كيف بل أول كلمة من هذا الكلام ترد  
 على هذا الرجل أكبر رد فانه رضى الله عنه يقول (لاحد له) وهذا الرجل  
 يحدده تعالى ثم يحدده - وأين هذا من هذا - فهذا الرجل رغم دعواه  
 الامامة والاجتهاد المطلق - يروج بدعته هذه بالكذب على الامام أبي  
 حنيفة رضى الله عنه - وهذا الفقه الأكبر بين أيدينا فليراجعه من شاء -  
 وغير غريب أن يكذب هذا الرجل قائمه مبتدع داعية الى بدعته غال  
 فيها كل الغلو وكل مبتدع هذا شأنه لا يتوقى الكذب لينصر بدعته كما قرره  
 العلماء رضى الله عنهم - تركت متن الفقه الأكبر الذي أحلنا عليه  
 وأخذت أقلب في صحائف شرحه للعلامة ملا على قارى رحمه الله لعلى  
 أعتز على هذه المقالة وبعد تعب كثير عثرت عليها ومعها الحكم عليها  
 بالكذب - ولم أعتز عليها الا بعد أن انتهى المتن وما يتعلق به وجدتها  
 في أوائل المسائل التي ألحقها الشارح بشرح الكتاب وهذا ما عثرت عليه  
 قال رحمه الله ( وما روى عن أبي مطيع البلخي رحمه الله أنه سأل أبا  
 حنيفة رحمه الله عن قال لا أعرف ربي في السماء هو أم في الأرض فقال قد

كفر لأن الله تعالى يقول ( الرحمن على العرش استوى ) وعرشه فوق سبع  
سماواته قلت فإن قال انه على العرش ولا أدري العرش في السماء أم في  
الأرض قال هو كافر لأنه أنكر كونه في السماء فمن أنكر كونه في السماء  
فقد كفر لأن الله تعالى في أعلى عليين وهو يدعى من أعلى لا من أسفل  
انتهى والجواب أنه ذكر الشيخ الامام ابن عبدالسلام في كتابه حل  
الرموز أنه قال الامام أبو حنيفة من قال لا أعرف الله تعالى في السماء هوأم  
في الأرض كفر لأن هذا القول يوم أن للحق مكانا ومن توهم أن للحق  
مكانا فهو مشبه انتهى ولا شك أن ابن عبدالسلام من أجل العلماء  
وأوثقهم فيجب الاعتماد على نقله لا على ما نقله الشارح ( شارح عقيدة  
الطحاوي ) مع أن أبا مطيع رجل وضاع عند أهل الحديث كما صرح به  
غير واحد ) هذا كلام العلامة ملا علي قاري ومنه يعلم أمور ( الأمر الأول )  
أن تلك المقالة ليست في الفقه الأكبر وإنما نقلها عن أبي حنيفة ناقل  
فيكون اسنادها الى الفقه الأكبر كذابا يراد به ترويج البدعة ( الأمر  
الثاني ) أن هذا الناقل مطعون فيه بأنه وضاع كذاب لا يحل الاعتماد عليه  
في نقل يبنى عليه حكم فرعي فضلا عن أصلي فالاعتماد عليه وحاله ما ذكر  
خيانة يريد للرجل بها أن يروج بدعته ( الأمر الثالث ) أن هذا النقل  
صرح امام ثقة هو ابن عبد السلام بما يكذبه عن أبي حنيفة بالنقل الذي  
نقله عن هذا الامام الأعظم رضي الله عنه فاعتماد الكذاب واغفال الثقة

خيانة يراد بها تأييد بدعته - وهي جرائم تكفي واحدة منها فقط لأن  
 نسقط الرجل من عداد العدول العاديين لا أقول من عداد العلماء أو  
 أكابر العلماء أو الأئمة المجتهدين - ويعظم الأمر اذا علمنا أن الخيانات  
 الثلاثة في نقل واحد وهو ما يرغم الناظر في كلام هذا الرجل على أن  
 لا يثق بنقل واحد ينقله فانه لا فرق بين نقل ونقل فاذا ثبتت خيافته في  
 هذا جاز أن تثبت في غيره وغيره - أما الامام يعقوب الذي هو أبو يوسف  
 رضي الله عنه صاحب الامام الأعظم رضي الله عنهما - فلم أعثر له على  
 كلام كهذا بعد البحث الطويل فلمعله كذب آخر غير ما تقدم بل لا أشك  
 في أنه كذب يروج به هذا الرجل بدعته ويحمل أبا يوسف كالامام من  
 أسلافه في اعتقاد هذا البلاء العظيم - قد يقول قائل لعل الرجل لا يعلم حال  
 أبي مطيع ولا يكون اطلع على التكذيب فأقول - أجتهد مطلق دونه كل  
 مجتهد كما يدعى هو وشيخه وكل مفتن بهما - ولا يعرف الكذابين  
 الموضوعين ان ذلك ليس بمعقول كما أنه ليس من المعقول أن يطالع الرجل  
 شروح الفقه الاكبر دون أن يعرف مذهب الامام في المتشابه وذلك في  
 فاتحة الكتاب فاذا لم يكن رأى تكديبا لهذا النقل الا ذلك لكفى - زد  
 على ذلك أن العز ابن عبد السلام قبل هذا الرجل بزمن وكتبه يتهافت  
 عليها الصغير والكبير لعلمه وفضله فعدم اطلاع هذا الرجل على كلام العز  
 لا يرضاه هو لنفسه ولا يرضاه له محبوه لأنه يكون غفلة عما بين اليدين -

وهل يرضى لنفسه ذلك امام دونه كل امام في نظر نفسه ونظر المغرورين به -  
 وانا نناقش هؤلاء الساكين مناقشة هادئة ننظر هل يرضى العقل بهذه  
 العقيدة عقيدة أن ربنا عز وجل جالس على العرش بذاته أم لا يرضي فنقول  
 لهم - ربنا الذي تقولون انه فوق العرش بذاته - قديم عندكم أم حادث -  
 فن قلم حادث انقطع الكلام بيننا وبينكم من أول خطوة فان الذي يمتقد  
 حدوث الخالق لا يخاطب والكلام معه ضائع - وان قلم انه قديم كما هو  
 اعتقاد المسلمين وعليه الشرائع الالهية والعقلاء من أول الدنيا - انتقلنا الى  
 سؤال آخر وهو - أقدم هذا العرش الذي فوقه ربنا القديم أم حادث -  
 فن قلم انه قديم انتهى الكلام بيننا في هذه الخطوة الثانية فانه لاختلاف  
 بين الأدين كلها في أن كل ماعدا ربنا حادث بما في ذلك العرش - وان  
 قلم انه حادث - قلنا لكم - أكان ربنا القديم على هذا العرش الحادث  
 قبل أن يوجد أم لا - فان قلم كان - انتهى الكلام معكم في هذه الخطوة  
 الثالثة فان الذي لم يوجد محال أن يتصور العقل أن يكون محل كون وقرار  
 عليه فان ذلك يقتضى أنه موجود والفرض أنه معدوم - وان قلم لا -  
 انتقلنا الى سؤال آخر وهو - كيف استوى ربنا بذاته على العرش بعد أن  
 وجد هذا العرش - هل تغير ربنا عما كان عليه قبل وجود العرش وبهذا  
 التغير صار على العرش - أم لم يتغير ومع ذلك صار على العرش - فان قلم  
 تغير حتى صار على العرش - قلنا لكم معنى هذا أنه تحرك وانتقل عما

كان عليه حتى صار على العرش ومعروف أن الحركات والسكنات من  
 أخص خواص الأجسام فعلى هذا يكون ربنا جسما واذن يكون حدثا  
 فإن كل جسم حادث بلا نزاع واذن يكون ليس باله والمتفق عليه أنه اله -  
 وإن قلتم لم يتغير ومع ذلك صار على العرش - قلنا هذا ليس بمعقول فإنه  
 قبل أن يخلق العرش ما كان على العرش قطعاً فإذا كان على ما كان عليه  
 بعد وجود العرش ولم يتغير - كان معنى هذا أنه ليس على العرش قطعاً كما  
 كان قبل وجود العرش وتناقض أن تقولوا أنه على ما كان عليه ومع ذلك  
 صار على العرش - وإلى هنا سدت جميع المنافذ في وجوهكم وظهيركم  
 أنكم تقولون في ربنا ما لا يقبله نقل ولا عقل فإن التزم ذلك وتماديتم  
 على مقالاتكم هذه بالغنا في بيان فساد ما أنتم عليه وقلنا لكم - إذا كان  
 ربنا فوق العرش بذاته كما تزعمون - فقولوا لنا - أي بينهما اتصال وتماس  
 كما يتماس الجالس منا بمجلسه أم لا - فإن قلتم لا - كان عجيباً فإن  
 عبادتكم صريحة في الاتصال والتمكن والماسة فإنكم تقولون فوقه لذاته  
 وتقولون قاعد وجالس ويجلس بجانبه غيره فإذا لم يكن مع هذا تماس ولا  
 اتصال ولا تمكّن فلا فوقية حينئذ ولا ذات ولا قعود ولا جلوس ولا إجلال  
 وبهذا تسجلون على أنفسكم أنكم تقولون ما لا تعقلون - وإن قلتم  
 نعم - أثبتتم على أنفسكم اثباتاً قطعاً أنكم تقولون أنه تعالى جسم فإنه  
 لا يتصل بالمكان ويتمكن من الجلوس عليه إلا الأجسام - ومن يقول إن

ربنا جسم نقول له ولانكفى - أنت تؤمن برب غير رب العالمين فان  
 رب العالمين يصف نفسه بقوله في كتابه ( ايس كشله شئ ) واذا كان  
 لا مثل له كان غير جسم قطعاً - والذي يؤمن برب جسم يقول ان ربه  
 الذى يؤمن به مثل جميع الأجسام العلوية والسفلية وأين هذا من ليس  
 كشله شئ - علم هذا الفريق علماً ليس بالظن أن الهه جسم كالأجسام  
 فالترزم أن يثبت له مكانا يحل فيه كسائر الأجسام فان محالاً أن يكون  
 جسم فى غير محل يحل فيه - وأما نحن فننزه ربنا عن كل هذا ولا نتردد  
 فى الحكم بأن من يؤمن به يؤمن بغير رب العالمين - والذي نقوله ان ربنا  
 كان قبل المكن عرش وغيره وخلق العرش وغيره من هذا العالم وهو  
 بعد هذا الخلق على ما كان عليه منزهاً عن الجسمية وعن لوازم الجسمية  
 فلا مكان له لأنه كان قبل المكان ولا يحتاج الى المكان والافكيف كان  
 مستغنيا عنه قبل خلقه - ياربنا لك الحمد على حلمك هذا الذى لا يتناهى  
 على عبيدك الذين يقولون فيك ما لا يناسب قدرك - نعم لا أحد أصبر  
 منك يا مولاي على أذى تسمعه كما يصفك ربك صلى الله عليه وسلم -  
 فان بعض عبيدك يقول انك لست بموجود وأنت الذى لولاك ما كان  
 موجود فانه ليس بمعقول أن توجد الأشياء أنفسها أو توجد هى وحدها بلا  
 موجود فان إيجادها أنفسها يقتضى أنها موجودة معدومة متقدمة متأخرة فاعلة  
 منفعة فى آن وحدو هو محال - ووجودها وحدها بلا موجد فيه حدوث بلا

محدث وفعل بلا فاعل وهو محال كذلك -- ويقول بعض عبيدك ان لك  
 شركاء لا يحصرون كلهم يستحقون العبادة معك ولو كان الأمر كما يقولون  
 لا يمكن أن يختلفوا فلا يكون من هذا الوجود شيء وهو مشاهد الوجود --  
 ويقول بعض عبيدك ان لك أولادا وبديع السماوات والأرض الذي بهذه  
 القدرة الباهرة أي حاجته بالولد الذي إنما يقصد ليكون قوة وعون للوالد --  
 ويقول بعض عبيدك ان لك زوجة والزوجة تتخذ للولد وقد علم غناك عنه  
 فمحال أن تكون لك زوجة -- ثم الزوجة تكون من وادى زوجها فلو كانت  
 لكنت لها آخر فيمكن الاختلاف فيلزم المحال -- وكذلك يقل في لونه --  
 ويقول بعض عبيدك الذين تتكلم معهم الآن انك جسيم جالس على  
 العرش تجلس أحدنا في مكانه وقد تبين فساد ما سبق -- كل هذا وما  
 ماثله مما لا يليق بجلالك وعظمتك يا مولاي يقوله من يقوله وأنت تسمعه  
 وتحمل على من يقوله بل وترزقه وتغنى عليه ما تغنى من النعم التي  
 لا تحصى واذا تنبه لخطئه يوما وأتاب اليك ونزهك عما يقول واعتقد فيك  
 ما أنت أهله بدلت سياسته حسنات وعفوت عنه وغفرت له وجعلته  
 من أحبائك الذين أعددت لهم دار كرامتك الأبدية لهم فيها ما اشتهت  
 أنفسهم انك يا مولاي غفور رحيم عفو كريم فلك الحمد جدا يوافي نعمك  
 ويكافئ مزيديك -- ولنعد الى ما كنا فيه فنقول -- ان هؤلاء الناس  
 الذين يقولون ان ربنا على العرش بذاته -- على بدعة من أشنع البدع



وأقبحهما وأجرئهما على الله عزوجل وأبعدها عن الحق - كما أنها برهان من  
أوضح البراهين على سخافة العقل الذي يقبلها ويصدق أن ربنا كما  
تقتضى - وكل الذي تمسك به هؤلاء الناس يؤيدون بهذه البدعة ظواهر  
آيات وأحاديث يجب أن تفهم على غير هذا الظاهر فراراً من المحال الذي  
يترتب عليه - ونحن نعلم وكل مسلم يعلم أن العقل أصل الشرع وأساسه  
وعليه بنى فلا يمكن بحال من الأحوال أن يكون في هذا الشرع ما يقف  
العقل في وجهه وبعائده وينابذه والذي اتفقت عليه الأئمة أنا إذا رأينا  
في الكتاب أوفى السنة مآظاهرة يصطدم مع العقل وجب صرفه عن هذا  
الظاهر ليتلائم ويتفق مع العقل وفي الكتاب والسنة كثير من هذا صرف  
عن ظاهره دون أي توقف في صرفه ذلك - ولو أننا أخذنا بكل ظاهر من  
ظواهر الكتاب والسنة دون أن نعمل عقولنا فيه لانتقلنا في عشية  
أوضحها من صفوف المسلمين النخلص الى الكافرين الذين لا ريب في  
كفرهم - وبعد فكل الآيات والأحاديث التي جاءت تدل على أن ربنا  
ستوى على العرش لم تقل آية منها ولا حديث ان ربنا استوى على العرش  
بذاته وهذا القيد (بذاته) من اختلافات هؤلاء الناس وأكاذيبهم على الله  
ورسوله - ونحن نقول في هذا كما يقول سلفنا الصالح رضى الله عنهم في  
المتشابهات كلها - ان له معنى لا نقا بربنا هو يعلمه ونحن لانعلمه ونزله  
ربنا عن ظاهره هذا ولا نعتقده فيه أبداً وبهذا نبزاً من التشبيه والتعطيل -

واذا أتى هؤلاء الناس إلا ألاخذ بما يقتضيه هذا الظاهر - قلنا اذن صار ألاخذ بظواهر الشريعة قاعدة لكم في مثل هذا مما جاء يثبت ظاهره ربنا صفات تشبهه بخلقه - فأنتم اذن تقولون ان ربنا تعالى في السماء أخذا بظاهر قوله تعالى ( أأنتم من في السماء أن يخسف بكم الأرض ) فان من يفهم هذا النص على ظاهره يقطع بأنه تعالى مظروف في السماء والسماء ظرف له هو داخلها مع الملائكة - وهذا غير كونه تعالى على العرش قطعاً - فهل نأخذ بالنصين معاً فنقول انه تعالى على العرش وفي السماوات في آن واحد أم كيف الحال - وتقولون انه تعالى في الأرض كما أنه في السماء كما يقول عز وجل ( وهو الذي في السماء إله وفي الأرض إله ) وكما يقول تعالى ( وهو الله في السموات وفي الأرض ) فهاتان الآيتان تقولان بحسب ظاهرهما - ان ربنا - تعالى وتقدس - في الأرض كما أنه في السماء - فكيف يكون ربنا على العرش وفي السماء وفي الأرض في وقت واحد - واذا لاحظنا مذهبكم الذي يقول بذاته قلنا انكم تقولون انه تعالى بذاته في كل من السماوات والأرض والعرش فيكون ربنا على مذهبكم ذوات ثلاثة - ولعلكم تقولون انه في كل بذاته وهو واحد واذا قلتموها وجدتم لكم نظيراً يقول ان الثلاثة واحد - بل وتقولون انه تعالى مع كل انسان كما يقول عز وجل « ما يكون من نجوى ثلاثة الا هو رابعهم ولا خمسة الا هو سادسهم ولا أدنى من ذلك ولا أكثر الا هو معهم أينما كانوا » - واذا

أضفنا الى ذلك أنه مع كل انسا بذاته - لزم أنه تعالى ذوات تعد بالملايين  
وبعلايين الملايين - وكذلك تقولون انه تعالى فوق صراط مستقيم بذاته  
كما يقول سبحانه « ان ربي على صراط مستقيم » وهو مثل « الرحمن على  
العرش استوى » تماما فما قيل فيها يقال هنا - وتقولون كذلك انه  
تعالى يأتي « في ظلل من الغمام » - ان مذهبكم هذا يقول ان ذوات ربنا  
وأمكنه لا تنتهى أبدا - وكل هذه وما مثلها - وهو كثير - محالات  
لا يقول بها أحد لكننا لوتقيدنا بالظاهر من النصوص الشرعية صرنا اليها  
ولا بد - اذن لا بد من الاستنارة بنور العقل في مثل هذه النصوص -  
وجناية كبرى على الدين أن يهدر العقل ولا يلتفت الى ارشاده في فهم  
كتب ربنا وسنة رسوله - كل هذا نقوله توضيحا للعقام في ذاته ونسأهلا  
مع هؤلاء الناس - ولو أنا ضيقنا عليهم ودققنا في محاسبتهم ماتكلمنا  
معهم كلمة واحدة ولرايناهم أحقر من أن يخاطبوا - وهل يستحق أن  
يخاطب من يقول انت ربنا يجلس أحد خلقه بجانبه على العرش يوم  
القيامة - ولعل جاهلا محبا للرسول صلى الله عليه وسلم يقول هذا غاية  
التعظيم لنبينا صلى الله عليه وسلم فماذا فيه - فأقول ولكنه غاية في نقص  
ربنا عز وجل - وهل من العقل أن يعظم المؤمن الرسول بما يكون نقصا  
في رب الرسول - وهل ذلك الا كما كان من قوم سيدنا عيسى صلى الله  
عليه وسلم في تعظيمه - ومن من العقلاء يرضى أن يصف ربه بأنه قاعد

على العرش قعودا يشاركه ويقارنه ويمجاوره فيه أحد خلقه — ان هذا القرآن لا يرضاه العقل أبدا — والذي تصرح به هذه المقالة أن هؤلاء الناس يختارون أن ربنا عز وجل لا يساوى العرش ولا يزيد عنه وإنما ينقص عنه فإنه لولا نقصه هذا عندهم ما وجد فيه مكان يجاس فيه النبي صلى الله عليه وسلم — واني لأرى أن المناقشة مع هؤلاء الناس بعد نقل هذا النص عنهم — لا معنى لها لإثبات أنهم يعتقدون الجسمية في ربنا عز وجل — وبهذا النص أيضاً أصبحنا لاستغرب اعتقادهم أن ربنا تعالى جسم ذاهب في الكبر والثقل الى حد لا تتصوره العقول وكيف تتصور العقول كبر وثقل جسم لا يحمله العرش الا بصعوبة وعناء لدرجة أنه يثبط به ويصوت حقيقة كما يثبط ويصوت رجل الراكب تحته — والعرش معجم أن السماوات والأرض بالنسبة له شيء صغير فان الجميع في جوفه يحيط بها كما يحيط الظرف الكبير بالمظروف الصغير — واني أزيد القارئ بصيرة يعقيدة هؤلاء الناس فأترك هذا التلميذ وأعرج على شيخه الذي لا يعجبه حتى سيدنا عمر بن الخطاب رضى الله عنه ولا سيدنا علي بن أبي طالب كرم الله وجهه — وفي نظره أن كل الأمة في نهاية الغباوة والجهل والبعد عن الحق — فليسمع القارئ نقلا عنه في غاية الضخامة يليق بمشيخته ومركزه العظيم قال لأحياء الله ولا يباه « ان الله أعظم من كل شيء وأكبر من كل خلق ولم يحمله العرش عظما ولا قوة ولا حيلة العرش جلوه بقوتهم ولا استقوا

بعرشه ولكن حملوه بقدرته وقد بلغنا أنهم حين حملوا العرش وفوقه الجبار في عزته وبهائمه ضعفوا عن حمله واستكانوا وجثوا على ركبهم حتى لقنوا لاحول ولا قوة الا بالله فاستقلوا به بقدره الله وارادته ولولا ذلك ما استقل به العرش ولا الحملة ولا السماوات ولا الأرض ولا من فيهن ولو شاء لاستقر على ظهر بعوضة فاستقلت به بقدرته واطف ربوبيته فكيف على عرش عظيم أكبر من السماوات السبع والأرضين السبع) انتهى هذا الكلام بعجره وبجهره - وأهل القاري تستريه دهشة ويسارع اليه انكار أن هذا النقل صادر عن ذلك الرجل المسكين - وأنى أحول بينه وبين ذلك الانكار وأرحوه أن يراجع المجلد الخامس والعشرين من كتاب « الكواكب الدراري » لابن ذكنون الحنبلي وهو محفوظ بانخراطة الظاهرية بدمشق - ليراه بعينه هناك بالحرف الواحد ضمن كتاب رد به هذا المسكين على كتاب « أساس التقديس » للفخر الرازي ومن ذلك المجلد ثقله بمائة معروف وبخطه الكريم وصل الى - وهذا النص لا يبق معه في نفس أى انسان أدنى شك في أن القوم يعتقدون من قرارة نفوسهم أن ربنا جالس على العرش حقيقة بدرجة من الثقل جعلت حلة العرش على قوتهم الهائلة - لا يقوون على حمل العرش وفوقه ربهم تعالى - ولشدة ذلك الثقل وقعوا وقوعا جثوا فيه على ركبهم ولم يستطيعوا أن يقفوا معتدين حتى لقنهم فائدة لاحول ولا قوة الا بالله فلما لقنوها أمكنهم أن يحملوه

عز وجل ولولا تلك الفائدة لعجز العالم كله سماواته وأرضه وإنسه وجننه وملائكته أن يحمله - تنزهه وتقدس - وبينما أنت في غيبوبة لدهشتك من عظم وثقل هذا الجسم - اذ نسمع هذا الرجل يقول انه تعالى لو شاء لاستقر على ظهر بعوضة فتستقل به وتحمله بقدرته ولطفه بعبده - هكذا يقول هذا الرجل المسكين - وهو كلام يصح أن يكون وصفا لمعنى خيالي روائى لاوصفا لرب العالمين تعالى وتقدس - وانى لأظن أن الوثني يسمو بصنمه عن هذا الخيال المضحك ولست أتصور استعدادا يصدر عنه مثل هذا التخريف الا استعداد قدماء المصريين وتصوراتهم في آلهتهم أما استعداد اسلامي فمعاذ الله ثم معاذ الله أن يخطر على فكره مثل هذه اسخريهات - ولسنا نترك هذا الكلام - على فساد - دون أن نناقشه فنقول - الانسان اذا ادعى أن الله يتصف بكذا وجب عليه أن يثبت ذلك بدليل شرعي لا معز فيه فهل من هذا الوادي قول هذا الرجل (وقد بلغنا الخ) حتى ينهض لاثبات ما وصفه به - لقد بحثت ثم بحثت عن أصل يصح أن يرجع اليه كلام هذا الرجل فلم أجد شيأ أبدا لا في كلام ربنا ولا في سنة نبيه - لكنني رأيت كلمات نقلت عن وهب بن منبه لرجل المعروف بأنه أخباري يكثر من حكاية الاسرائيليات التي غالبها لا أصل له - تلك الكلمات تحكي عجز الملائكة عن حمل العرش حتى لقنوا الحوالة وبقي النقل السابق ليس بوجود أصلا مع تلك الكلمات فهمي من زيدات هذا

ارجل من غير شك ليروج بدعته - ومع ذلك لا يحل للرجل العالم أن  
 يحكى مثل هذا الكلام الاسرائيلي سندا لحكم فرعى أو عقيدة ما دام  
 لا سند له من كلام الله ولا كلام رسول الله بل كلام الله وكلام رسوله ينكرانه  
 كل الانكار - ثم كيف لو شاء حملته بعوضة مع تلك المبالغات الهائلة في  
 وصف ضخامته وعظمته وثقله تعالى - ومع العلم بأن البعوضة من أصغر ما خلق  
 الله عز وجل - هل يتغير ذلك الجسم من تلك الحال الى صغر وخفة  
 يناسبان البعوضة - أم يبقى على ما هو عليه ومع ذلك ثقله البعوضة وتقوى  
 على حمله وهو عليها - ان اخترتم الأول لزمكم أن ربنا يتغير ولو قام التغير  
 بربنا كن حدثا بلا نزاع وهو محال - وان اخترتم الثانى لزم محال أيضاً  
 ون العجز لا يستطيع أن يتصور جرماً في نهاية الصغر والضعف يقوى  
 ويتسع لحل جرم في نهاية الكبر والثقل وكل منيما على ما هو عليه - وقد  
 عد ربنا ان دخول الجمل في سم الخياط محال وعلق على وجوده دخول  
 الكفار الجنة واذا كان هذا محالاً فكيف لا يكون ألف ألف محال ذلك  
 الذى تختارونه - واذا بطل هذا وذاك كان هذا الكلام المنقول عن هذا  
 الرجل المسكين كاذباً لا محالة لا يجوز أن ينسب الى الشرائع السالوية  
 الحكيمه ولا أن يتصف بضمونه مولانا الذى يجب له كل كمال ويستحيل عليه  
 كل نقص - وبهذا النقل الكاذب الخاطي الجنونى أصبحنا لا نتردد في أن  
 القوم لا يرون من النقص فى شئ أن يعتقدوا أن ربنا عز وجل جسم محدود

وأنه قعد وجالس على العرش قعودنا على أمكنتنا وأن العرش يقله بصعوبة  
وعناء لحد أنه يئط ويصوت من ثقله عليه لا يكون في هذا ولا يعنون معنى  
مجازيا وأنه قادر على أن يتشكل من صغر الى كبر وبالعكس وعلى أن  
يتقل ويخف ويثقل - وهذه صفات لا نعرفها لربنا عز وجل الذي  
خلق السماوات والأرض وما فيهما واليه المصير وإنما هي صفات لرب آخر  
تخيله هؤلاء الناس ورضوه رباً لأنفسهم وقد علجناهم بما تقدم لينبذوا هذا  
الاله الذي بتلك الصفات الخيالية الخرافية فأتبعونا فأنخير أرادوا  
لأنفسهم والا فليهنأوا به ثم ليهنأوا به - وأما نحن فنكفر بالله هذا وصفه  
ولا نرضاه رباً لنا أبداً لانا أعقل من أن نرضى لأنفسنا فضيحة كهذه  
لأنظر أن الرجل العاقل يفتضح بأكبر منها - نعم نحن نرفع قدر العقل  
عن أن يلتفت لمثل هذا الإبغاية الاحتقار والازدراء والمقت ولا نصدق  
أبداً أن يصفى لمثل هذا وصفا للمخالق المعبود الا المجانين وأشباه المجانين -  
وذلك ما نسجله هنا ونلفت له نظر قوم افتتنوا بهذا الرجل المسكين  
وتلميذه ذلك افتتانا أدام لأن يقلدوها التقليد الأعمى مع الاستماتة في  
حبهما والدفاع عنهما وتقديسهما التقديس الذي يندش له كل من يعرفه -  
وبينما ترام مع هذين الرجلين هكذا اذترام يرمون الأئمة الأربعة بكل  
داهية ويرونهم أحقر من أن يقلدوا وهم الذين وقع الاجماع من الأمة  
كها من عهدهم لليوم على أنهم جديرون بقيادتها في دينها ولذلك اتبعهم



بما فيها من أولياء وعلماء وملوك وسواهم من فضلاء العالم - وانما تبعوهم ذلك الاتباع لما كانوا عليه من فرط الورع وسعة العلم ونقوذ البصيرة وقوم هذا حالهم لا ينتظر لمقدم المائى وراءهم الا الوصول الى ما يريد من السعادة في الدنيا والآخرة - نعم نرجو أن يلتفت أولئك المفتنون بهذين الرجاين الى ما نحكى عنهما - من سوء عقيدة ما سمع الدهر بمثلها - ومن يد خائنة تعودت أن تكذب وتداس وتنقل الحقائق الدينية على غير وجهها وفي غير مواضعها - وقد تقدمت ( عينة ) من ذلك عن هذا الرجل وعن تلميذه - ومن رجل خاطئة لا يعجبها السير الا في سبل من لا يوثق بهم من أهل الأهواء والأغراض كما وصف الشيخ بذلك بعض معاصريه وكما نراه بأعيننا في كتبهما - ولذلك تجدها اذا استدلا تقلا كل ما هب ودب مما لاحقيقة له تعرف ولا أصل له يوصف بهم في أوديته هذا الرجل وتلميذه ويوردان منه ما يوردان وهما يعلمان قدره وقيمه جريا وراء بدعتهما هذه التي استحكمت ثم استحكمت في نفوسهما حتى أفقدتهما العقل والرشد نعوذ بالله من البدع وآثرها - ومن قلوب تتأجج وتلهب غضبا على كل عباد الله خصوصا أحباب ربنا عز وجل - ذلك فوق ما الرجلان عليه من طيش ورعونة لاحد لهما - ومن نظر في كتبهما نظرة بسيطة يقن ما أقول - وأناس هذا حالهم - من الظلم الفاحش أن يكونوا أئمة خير أمة أخرجت للناس - ولعله لا يتردد عاقل في أن من يمشى وراء أمثال هؤلاء هالك ثم هالك -

وعجبنا العاجب أن يتعصب هؤلاء الناس لهذه المقالة الجنونية لحد أن يختصوها بقطعة عظيم من عنايتهم حتى ألفوا فيها المؤلفات التي لا تحصى -  
 ولقد بلغت المرأة بأحد هؤلاء أناسا كين أن يسمى رسالة ألفها في هذا الموضوع باسم ( اثبات الحد لله عز وجل وأنه قاعد وجالس على العرش ) -  
 هذا العنوان وحده كاف وفوق الكفاية لاثبات المقصود - فانظر كيف لم يستح مؤلفها ( محمود بن أبي القاسم الدشتي ) من قوله ( قاعد وجالس )  
 لا تكفيه مادة الجالس وحدها ولا مادة القعود وحدها وفي كل منهما غنية  
 ولكنه جمع بينهما بصيغة اسم الفاعل التي تفهم التلبس بالفعل - ليقيد  
 غرضه مؤكدا ثم مؤكدا بعد تأكيد كل التأكيد بقوله ( اثبات الحد لله  
 عز وجل ) فانه تعالى اذا كان محدودا كان جسا في مكان قاعدا وجالسا  
 أو على أى شكل كان لأن المحدود هكذا يكون - لقد رفع هذا الرجل  
 برقع الحياء عن وجهه وجاهر بما عليه القوم مجاهرة لا تحتل صرقا ولا تويلا -  
 واذا كان اسم الرسالة فقط يفيد كل ما ذكرنا فماذا عسي أن ينتظره القارئ  
 من المعنون له ومعلوم أن هذه الطائفة اذا كتب أحدهم في مثل هذه  
 المعاني أجلب بخيله ورجله لا يرقب الا ولازمة لاني رب ولا في مروبوب  
 بجولات لاحد لنشاطه فيها لا تحلوا الا في ميادين البدع والمبتدعين - وانا  
 بعد هذا البيان نجزم أن القارئ صار في امكانه أن يقيد هؤلاء الناس بقيد  
 من حديد ويجمع أيديهم الى أعناقهم ثم يقبض على تلك الأعناق بأصابع

من فولاذ قبضا لا يستطيعون الافلات منه بحال فليحرص عليه  
ثم ليحرص فانه مما انتردت به هذه الرسالة والله تعالى أعلم .  
« الاجتهاد والمجاهدون »

الاجتهاد المطلق مقام رفيع كم حاول الوصول اليه فحول ففقدوا وهم في  
هذه المحاولة - ومحجوب شاسع المزار كم سافرت اليه أبطال على نجائب  
الهمم عشرات السنين قطعوا فيها من شعابه وأوديته ومهامه الكثير ثم  
الكثير ثم كمت رواحلهم وانقطعت دون أن يدنوا منه - وميدان كم هم  
أن ينزل فيه فرسان ولكنهم بعد أن رأوا أهل السباق فيه رجعوا مقتنعين  
أنهم ليسو من رجال هذا الميدان - وانما كان الاجتهاد بهذه المنزلة لأنه  
قيادة عامة للأمة بأسرها - ويزيد في خطورة هذه القيادة أنها مقيدة بسلوك  
سبيل واحد هو سبيل الله تعالى الذي أرسل لبيانه لنا سيد أنبيائه صلوات الله عليه -  
فالتقم في هذا المقام ينوب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيان  
تلك السبيل للناس كافة لا يشتهه على أي سالك منزل من منازلها الا وهو  
مستعد للارشاد اليه - وهذه الطريق بجانبها سبل أخرى لا يحصيها العد  
ولا يأتي عليها البيان . وما من سبيل منها الا وعلى رأسه مالا يعد ولا يحصي  
من شياطين الانس والجن يدعون اليه السالكين مؤكدين كل التأكيد  
أنه سبيل الله تعالى حقا أما سبيل الله الذي هو سبيله بلا ريب فيقولون فيه  
بلهجة جازمة انه سبيل مضلة مهلكة لا يلاقي سالكها الا الردي ولا ينتهي

الا الى الشقاء ولا يقولون ذلك مطلق قول بل يردفونه ببراهين عدد المطر  
كل برهان له مقدماته ونتائجها والمضلون لا يعدمون من الأباطيل ما يسمونه  
براهين ويدندنون ثم يدندنون حول مقدماتها ونتائجها ليقوموا حق القيام  
بوظائفهم الاغوائية - ولا شك أن قيادة ذلك شأنها في منتهى الدقة والخطر -  
كيف لا والمتصدر لها وراءه أمة لم تسر خلفه خطوة الا بعد أن فهمت منه أن  
الطريق الذي كلف الله عباده بسلوكه هو عين الطريق الذي يسلكه  
ومعنى هذا أنه ان ضل ضلت وراءه كل الأمة وقد علمت أن المضلات  
كثيرة ثم كثيرة وأي خطر فوق هذا الخطر - وان شئت قل في تحديد  
هذا القائد ان الأمة لم تسر خلفه الا بعد أن سمعت حكمه بأن كل ما  
يستنبطه من الأحكام التكميلية ويدعو العالم الى العمل به دل عليه  
الكتاب والسنة جزئية جزئية وهو حكم لا يجزؤ على اصداره الا رجل  
مخصوص - رجل عرف من اللغة العربية لغة ونحوا وبيانا ما يكفي لفهم  
الكتاب والسنة فهما يعتمد على الوضع العربي والذوق العربي فان من  
لا يعرف ذلك من العربية لا يؤمن عليه أن يفسر الآية أو الحديث بمعنى  
في ناحية والمعنى الذي وضع له اللفظ أو التركيب في ناحية أخرى - ويحيط  
مع هذا بآيات وأحاديث الأحكام لتلايفزع الى القياس في حادثة وفي  
الكتاب أو السنة ما يدل على حكمها ومعلوم أنه لا قياس مع وجود النص -  
وليس ذلك فقط الذي يعرفه بل يضيف اليه معرفة الناسخ والمنسوخ من

الكتاب والسنة لأنه ان لم يعرف ذلك - ربما أصدر حكما تكليفيا يتعب الناس في امثاله وهو منسوخ - ولا يقتصر على هذا بل يحيط معه علما بما أجمع عليه العلماء قبله لئلا يقود الناس الى ما يخالف اجماع العلماء - وما الى هذا ينتهى ما يحيط به بل عليه مع ذلك أن يعلم من فن الحديث دراية ما يميز به صحيح الحديث من حسنه من ضعيفه من موضوعه لئلا يختلط عليه الأمر فيحكم فى الحل والحرمه مستندا الى حديث ضعيف أو يجيز أن يعمل الناس بموضوع وكل لا يجوز - ولا يقف الأمر فى علمه الى هذا الحد بل وعليه أن يعلم من علم الأصول أصول الفقه ما به يفهم متى يقيد الدليل الوجوب أو الحرمة أو التدب أو الكراهة أو الاباحة - وماذا يعمل لو تعارض دليلان نص وظاهر أو ظاهر ومحكم أو محكم ومفسر أو منطوق ومفهوم أو عام وخاص أو مطلق ومقيد أو كانا من واد واحد واتفقا قوة وضعفا أو اختلفا - وكيف يتصرف اذا لم يجد فى حادثة كتابا ولا سنة ولا اجماعا - وما الى ذلك من لوجهه المتصدر للقيادة لم يدرك أين سبيل الله وأين غيرها من السبل المضلة - كل هذا يجب أن يحيط به علما من يقول انى مجتهد - ولهذا كله أساس يجب أن يكون قبل الكل وهو الاعتقاد السليم البعيد عن البدعة والاستقامة التى تنكسر عندها سهام المطاعن دون أن نخدشها بخدش لأن المجتهد قدوة فى عمله واعتقاده فاذا كان مبتدعا قاد الناس الى بدعته فأوردتهم المهالك واذا كان غير مستقيم شكك الناس فى أمانته فنبذوه أو

مشى وراءه في اعوجاجه من لا يشك فأورده الموارد وعلى كل لا يصلح أن يكون اماما - ولما أن الاجتهاد هذا طول سبيله ووعورته لم يكن في عهد النبوة - وهو أبرك الأعصار وأجلها - من هذا الطراز العالى الا أفرد وقد كانوا عربا نزل القرآن وجاءت السنة بلغتهم مع ما كانوا عليه من الذكاء الفطرى الذي ما سمع الدهر بمثله ثم مع ذلك ما كانوا يحتاجون لعلم كثير مما ذكرنا فانهم كانوا يتلقون الشريعة من مربيها صلى الله عليه وسلم يسمعونها من لسانه الكريم تخرج من بين شفقيه الكريمتين لا معلم ولا أستاذ لهم غيره صلى الله عليه وسلم وهو سيد المعلمين وأستاذ الاساتذة - ولا تنس أنهم كانوا في كل آناتهم مغمورون في بركانه لا تغرب عنهم شمس أنواره ولا ينقطع مدد أسرارهم عنهم لحظة من ليل أو نهار - ومع كل هذا لم يصل منهم رضى الله عنهم الى هذا المقام مقام الاجتهاد المطلق الا أفراد قليلون كما قلنا لك وكان باقيهم رضى الله عنهم يرجعون في مهامهم اليه صلى الله عليه وسلم أو الى أولئك العلماء الذين نشير اليهم فانهم كانوا يفتون بما تعلموه منه وهو بعد لم ينتقل الى الرفيق الأعلى ﷺ - وأحب أن يعلم القارئ مع ما تقدم أن الصحابة رضى الله عنهم لم يكونوا في حفظهم بدرجة نعقلها نحن اليوم ومن يعقل أن رجلا تقرأ عليه قصيدة طويلة مرة واحدة فيحفظها ويعيدها كما سمعها ويبلغ حفظه هنا الى درجة أن يعيدها مرة ثانية من آخر بيت منها راجعا الى أول بيت حتى

ينتهي منها كما كان من سيدنا عبدالله بن عباس رضى الله عنهما - علم سيدنا  
ومولانا رسول الله ﷺ هذه القوة فيهم فكان اذا حدثهم الحديث  
لا يعيده أكثر من مرتين وتكون قراءته أمامهم ثلاث مرات كافية لأن  
يحفظه أضعفهم حفظاً وبذلك يكون قد تأكد كل التأكيد عند الباقين -  
هذا نقوله عن أناس حضروا الاسلام في عنفوان شبابه ونهاية فتوته وكانوا  
في فرح به لا يحسد فانهم كانوا قبله في ظلمات بعضها فوق بعض عميا لا يبصرون  
ص لا يسمعون بكما لا يتكلمون كالأنعام بل هم أضل - كانوا ينحتون الحجارة  
بأيديهم يزيلون منها ما يزيلون ويبقون ما يبقون ويصورونها كما يشاءون ثم  
يضعونها بأيديهم حيث اشتها ثم يتقبلون بعد ذلك كله على عبادتها كما يعبد  
الأمم من رب العالمين - وقد كنت تنزل بهم أعوام شديدة يجوعون فيها  
فاذا آلمهم مس الجوع يادروا الى آلهة صنعوها من عجوة فتناولوها  
وأكلوها ثم تبرزوها وقد كانوا قبل ذلك بالحيظات يعبدونها ويعتقدون  
أنها آلهة حق تضر وتنفع وتعطي وتمنع - فلما أشرقت عليهم شمس الاسلام  
تبددت عنهم ظلمات ذلك الكفر الشنيع وانفتحت أبصارهم وبصائرهم  
وأسماعهم وافتتحت ألسنتهم فسمعوا الحق ونطقوا به وكأشياء نظروا وعملوا -  
فلو كان هذا المقام مقام الاجتهاد هيئنا لنا لكن كل هؤلاء الناس على  
الذروة العليا من الاجتهاد بكل تلك العوامل التي وصفناها لك - وحيث  
كانوا مع الاجتهاد كما ذكرنا دل ذلك على أن مقام الاجتهاد بلغ من

الاستعصاء والتمنع أسمى ما يتصوره المتصورون في مقامات البشر - وزاد هذا المعنى وضوحاً ما كان في القرن الثاني والثالث بعد ذلك القرن الكريم قرن الصحابة رضي الله عنهم فإن السواد الأعظم في هذين القرنين الجلبابين كان في درجة التقليد الصرف ولم يتجاوز هذه الدرجة إلا أفراد أيضاً وتستطيع أن تعال وصول أولئك الأفراد إلى هذا المقام - بمعنى لا يجعله غريباً عند الناس - ذلك المعنى هو قريبهم رضي الله عنهم من عهده المبارك صلى الله عليه وسلم - ونشرفهم برؤية أصحابه رضي الله عنهم - أو برؤية من رآهم أو رأى من رأي من رآهم وقد شهد رسول الله ﷺ بأن هذه القرون الثلاثة خير القرون وأخبر أن الله تعالى يفتح للجيش فيه واحد في الطبقة الرابعة من أصحابه بركة ذلك الواحد فإذا اختصت هذه القرون الثلاثة بقيادة الخلق وهداتهم وأتمتهم كان هذا الاختصاص في غاية الظهور - وإنى أرجو وأشد - في الرجاء أن يكون هذا المعنى على بال القارئ فإن به كان أولئك الناس - أئمة القرن الثاني والثالث - أعاجيب وكيف لا وأنت تسمع الليث بن سعد رضي الله عنه يخبر عن نفسه أنه لو أملى ما يحفظ لوقر مر كبا - وتسمع الإمام الشافعي رضي الله عنه يخبر أنه كتب حمل بعير عن الإمام محمد بن الحسن صاحب الإمام أبي حنيفة رضي الله عنهما في أول قدمه قدمها عليه وهو بالضرورة لا يكتب إلا ما يحفظ وإذا كان هذا حفظه عن واحد ممن لقيهم فكيف



بحفظه عن الباقيين وهم كثيرون وكثيرون - ونسمع أن الامام أحمد بن حنبل رضي الله عنه كان يحفظ ألف ألف حديث بأسانيدها ويعرف كيف يقول في أي واحد من أي اسناد من كل تلك الأسانيد ويعرف لماذا قال فيه ما قال - نعم كانت صدورهم سجلات لا يمحي مانتقش فيها ما حيوا ولذلك كان أحدهم يحدثك اليوم الحديث وتساله عنه بعد عشرين سنة فيسرده لك دون أن ينقص أو يزيد حرفا واحدا وأنت لليوم وبعد اليوم تقرأ أن أصح الاسانيد ما كان عن مالك عن نافع عن ابن عمر لقوة ضبط سيدنا مالك رضي الله عنه وحفظه - وساعد على هذا الحفظ الباهر أن هم كان واحدا هو هم آخرتهم لم تنشئت أفكارهم في أودية الدنيا ولم تفرق أهواؤهم في شعابها وسبابها وما كان لها في أنفسهم أي مقدار - ان أقيمت استخدموها فيما يرضى ربهم - كما تسمع أن سيدنا مالك رضي الله عنه قال سيدنا الامام الشافعي ماله مرات - وكما تسمع أن سيدنا الامام الشافعي عاد من اليمن الى مكة بمال جزيل فضرب خيمة جلس فيها قبل دخول البلد وفرق كل ما كان معه وقام وليس بيده من كل ذلك المال درهم ولا دينار - وكما تسمع ان أبا حنيفة رأي رجلا يتواري منه فناداه وسأله لماذا هذا التواري فأخبره أنه مدين له بمشرة آلاف درهم من زمن بعيد فقال سبحان الله بلغ بك هذا الأمر الى هذا الحد جعلتك في حل فاجعلني في حل مدخل في قلبك متى كنت تلتقاني - وكان رضي الله عنه ينفق

مثل ما يصرف على نفسه وأهله أما ما كان يواسى به تلاميذه من المال فهذا كان الذي لا يحصى - وسبق الى سيدنا مالك رضى الله عنه مال كثير رآه سيدنا الامام الشافعى رضى الله عنه وكأنه أعجبه فوهبه له كله - وان أدبرت عنهم لا تلتفت اليها قلوبهم ولهذا نسمع أن سيدنا أحمد رضى الله عنه كان يكت الأيام محبوسا في بيته لا يجد من اللباس ما يصلح لخروجه ومع ذلك كانت تهدي اليه الهدايا الكثيرة فيردها فلاموه على ذلك فقال رضى الله عنه انها أيام قلائل وتنقضى - وأناس هذا شأنهم فى الاقبال على الآخرة وسدده الاهتمام بالدنيا ليس بغريب أن يصلوا الى ذلك المقام الرفيع - خصوصا اذا كانوا من الورع كما نسمع عن أبي حنيفة رضى الله عنه أنه تخرج عن الاستظلال بظل حائط مدينه اثلا يكون ذلك تفعا جرة قرصه - ومن تعظيم العلم الى مثل ما نسمع عن سيدنا مالك من أنه كان اذا أراد أن يجلس لأحد حديث يغتسل ويتعطر ويلبس أحسن ثيابه ويسرح لحيته ويتجمل ثم يجلس - ولدغته يوما عقرب ست عشرة مرة وهو يحدث فكان يتغير ويتلوي ولا يتقطع حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم تعظيما له - ومن الخوف من الله تعالى الى مثل ما نسمع عن سيدنا أحمد بن حنبل أنه بل في طست وهو مريض مرض الموت دما عبيطا فرأى ذلك الدم طيب فقال فى سيدنا أحمد رضى الله عنه هذا رجل فتت الحزن كبده - وكما نسمع أن الامام أبى حنيفة رضى الله عنه دعى للقضاء فلمنته عنه فضرب

في ذلك بالسياط وحبس بل ومات في الحبس ولما سمع اشفاق المشفقين عليه  
وهم يقولون ماذا عليه لو ولى واتقى هذه السياط قل - ياط الدنيا ولا سياط  
الآخرة - ومن الاجتهاد في طاعة الله تعالى كما نسمع أن الامام أبا حنيفة  
رضي الله عنه مكث يصلي الفجر بوضوء العشاء أربعين أو خمسين سنة -  
وكما نسمع أن الامام أحمد كان يصلي في اليوم والليلة ثلثمائة ركعة فلما مرض  
وتقدمت سنه كان يصلي مائة وخمسين ركعة - وكما يقول عنه من عاشره  
ما رأيته أفطر الا يوما واحدا أفطر واحتجم - وكما نسمع أن أبا حنيفة حج  
أكثر من خمسين حجة - ومن الامانة في العلم بدرجة لا تخطر على أفكارنا  
اليوم كما نسمع عن سيدنا مالك رضي الله عنه يقول نى لأفكر في مسألة  
منذ بضع عشرة سنة ما اتفق لى فيها رأى الى الآن ويقول - من أحب  
أن يجيب عن كل مسألة فليعرض نفسه على الجنة والنار وكيف يكون  
خلاصه في الآخرة ثم يجيب - ويقول - أدركنا أهل العلم ببلدنا وان أحدهم  
اذا سئل عن المسألة كأنما الموت أشرف عليه - ويقول - انى أخاف أن  
يكون لى من المسائل يوم أى يوم - ومن التقلل فى المآكل والمشارب  
والزهد فيها الى مثل ما يقول الامام الشافعى رضي الله عنه ما شبعت منذ  
ست عشرة سنة لأن الشعب يثقل البدن ويقسى القلب ويزيل الفطنة  
ويجلب النوم ويضعف صاحبه عن العبادة - وكما نسمع سيدنا مالك  
يقول - لقد استحييت من ربي من كثرة ما أتردد على بيت الخلاء

وكان لا يذهب اليه الا كل يومين مرة - وايس ما ذكر هو كل ما ساعد  
أولئك الأفراد على وصولهم الى مقام الاجتهاد بل كان هناك مساعداني  
مساعدة فوق ما ذكر وهو أن الوقت كان وقت تبليغ الشريعة فكان تعلم  
العلم وتعليمه هو الميدان الذي يتسابق فيه الرجال اذ ذاك حتى كان الواحد  
يسافر لأجل الثبوت من حديث واحد شهراً كاملاً - ولما أن الوقت كما  
قلنا كان ادعاء العلم اذ ذاك محفوفاً بالخطر فلا يفتح أحد فاه بتلك الدعوى  
الا وتجد هداة الأمة كلهم اتجاء اليه ينظرون - أمحق هو فيما يدعى - ثقة  
فيما يقول - ضابط لما يسمع - يستند في علمه الى ركن شديد اذا استند  
اليه لا ينهار به - قدوة حسنة في عقيدته وعمله - فاذا توفرت فيه هذه  
الشروط تركوه والناس يبلغهم ما يبلغ وأمنوا الناس من ناحيته - وان  
كان غير ذلك أخذوا على يديه وسدوا عليه المسالك ورفعوا أصواتهم أينما  
كانوا يبينون للناس قدره ويحذرونهم من أخذ دينهم عنه - ومن لم تصل  
اليهم أصواتهم لبعدهم أولاً أنهم لم يوجدوا بعد - كتبوا اليهم الرسائل  
والكتب التي بين أيدينا منها اليوم السرج النيرة والشموس التي تقرب شمس  
السماء وهي لا تقرب - وكل بهذه الكتب اقتضح ناس واقض الناس من  
حول أناس - وهل تنتظر منهم فوق أنهم ربما قالوا في الرجل انه لا يساوى  
بكرة - ولقد وصل تحريمهم ومبالغتهم في وضع كل انسان في منزلته اللائقة  
به أن بعضهم ذهب الى أن سيدنا أحمد بن حنبل رضى الله عنه محدث

فقط وليس من فريق الفقهاء المجتهدين وبين يدينا اليوم كتاب (الانتقاء  
 في فضل الثلاثة الأئمة الفقهاء مالك والشافعي وأبي حنيفة رضي الله عنهم )  
 وهو للمحافظ ابن عبد البر رضي الله عنه وهو بالضرورة لم يقل ما قاله الاتباع  
 لرجال في ذلك العهد - هذا قولهم في أحد بن حنبل ومعرفة من هو أحد بين  
 الأئمة الإسلامية من عصره لليوم وهو الذي يقول فيه بعض معاصريه - كأنه  
 جمع له علم الأولين والآخرين - هذه الرقابة العلمية الشديدة على رجال  
 ذلك العصر جعلت أولئك الأفراد يبالغون ثم يبالغون في استيفاء ما به  
 لا تمسهم تلك الرقابة - والرقابة العليا عندهم رقابة ربهم عز وجل كما تقدم  
 ما يفهمك ذلك لهذا وصلوا الى ما أرادوا وفوق ما أرادوا ولو أردنا أن ننقل  
 للقاري ثناء رجال العلم وحمة الشريعة في ذلك العصر على هؤلاء الأئمة  
 لطل بنا الكلام ثم طال فن كل امام من هؤلاء الأئمة المشهورين ألف  
 في فضله مؤلفات تعد بالجلدات فماذا عسى أن ننقل - غربت شمس  
 أولئك الأئمة رضي الله عنهم ولم تر الدنيا شمس امام بعدهم لهذا اليوم - نعم  
 انتهت تلك القرون وانتهى من تسمع وصفهم من رجالها ولم نسمع بعدهم  
 أن رجلا ادعى الاجتهاد المطلق وسمح أن يتبعه الأمة كما تتبع أولئك  
 الأئمة رضي الله عنهم لم نسمع ذلك وان كان جاء بعدهم الكثير الطيب من  
 العلماء الذين تطيش عقولنا اليوم لسماع وصفهم حفظا ودينا - والسر في  
 أنهم لم يدعوا تلك الدعوى - مع فضلهم ذلك - أنهم كانوا علماء حقا

عرفوا قدر أنفسهم وقدر أولئك الأئمة فرأوا الفرق بينهما كبيرا والبون بعيدا فوقفوا عند حدهم - ورحم الله امرأ عرف قدر نفسه - وهكذا أنت لا تجد انسانا يعرف قدر انسان آخر الا اذا كان من واديه في علمه - فالمرء اذا كان علما يعرف قدر العالم - واذا كان سياسيا يعرف قدر السياسي - واذا كان حائكا يعرف قدر الحائك - واذا كان صائغا يعرف قدر الصائغ - واذا كان حدادا يعرف قدر الحداد - واذا كان زارعا يعرف قدر الزارع - وهكذا والجاهل لا يعرف قدر العالم ولا الحائك يعرف قدر السياسي - ولا الزارع يعرف قدر الحداد ولا الحداد يعرف قدر الصائغ - وهكذا - وبارك الله في العلم ولا حرمنا منه فهو أبو كل الفضائل ومنه ما تنكلم فيه - ولقد حدثت الجلال السيوطي نفسه رضى الله عنه أن يدعى هذه الدعوى دعوى الاجتهاد المطلق - فما كادت تسمع من فمه حتى قامت عليه قيامة العلماء في عصره وعرفوه قدره فسكت ووقف عند حده والسيوطي من يعلم القارئ حفظا واتقاناً وهذه كتبه تملأ الدنيا في كل فن من فنون العلم - بل ابن السيوطي ممن سبقه من علماء الاسلام في احاطتهم ويقظتهم ومع ذلك لم تسمح أنفسهم أن يدعوا تلك الدعوى كما قلنا لك ولو ادعوها ما قبلت منهم ولكنوا جاهلين بمقدار الامامة - هذا امام الحرمين رضى الله عنه يقول ما تكلمت في علم الكلام كلمة حتى حفظت من كلام القاضي أبي بكر وحده اثني عشر ألف ورقة يعني أربعاً وعشرين ألف

صحيفة هذا يحفظه في فن واحد عن رجل واحد من أهل ذلك الفن - وقال يوما لتلميذه الامام الغزالي يافقيه فتغير وجه الغزالي كأنه يستصغر هذا الوصف على نفسه فقال له افتح هذا البيت ففتح مكانا فوجده مملوءا بالكتب فقال له ما قيل لي يافقيه حتى أتيت على هذه الكتب كلها يعني حفظا - وكان امام الحرمين رضي الله عنه رجلا شافعيًا عاديًا يتبع الامام الشافعي رضي الله عنه لم يدع الاجتهاد وهو يحفظ كتبنا تملأ بيتا - وهذا السرخسي يكتب كتابه المبسوط - وهو ثلاثون جزءا - وكان اذ ذاك في السجن ليس له من المراجع الا صدره وهو اذا استدل لمذهبه أو تخالفه تقلا أو عقلا يخيل لك أن الجبل يزول ودليله لا يزول ثم يؤيد مذهبه بمجددش مذهب مخالفه بمالاتشك معه أن مذهبه هو الحق - ولا تعجب أيها القارئ فإن هذا الرجل يقل مترجوه أنه كان يحفظ اثني عشر ألف كراس أي أربعين ألفا ومائتي ألف صحيفة اذا كان الكراس عشر ورقات - هذا حفظ السرخسي الذي مات في القرن الخامس كإمام الحرمين المتقدم ومع ذلك لم يدع الاجتهاد بل كان رجلا حنفيا يتبع الامام أباحنيفة رضي الله عنه - واذا كان ذلك حفظ هؤلاء المتأخرين فما ظنك بحفظ تلاميذ الأئمة كالإمام محمد الذي تقدم أن الشافعي رضي الله عنه كتب عنه حمل بعير في أول قدمه قدمها عليه - ولا يظن أن الشافعي كتب كل ما عنده من العلم - ومن راجع طبقات العلماء وأخبارهم وقف من هذا على العجب العجيب - وقد يقع ما نحكي

غريبا في نفوس أهل هذه الأزمنة نظرا لفشو الجهل وضعف القوة  
 الحافظة - مات العلماء رضى الله عنهم ومات معهم علمهم وخلف من  
 بعدهم خلف ليسوا في العلم هنا ولا هناك رأوا في أنفسهم أنهم علماء وأنهم  
 أئمة نخلوا الزمان عن الأئمة - وكان أول هؤلاء على ما نعلم رجل رأيناه  
 نحن بأعيننا كان عند نفسه في السماء وعند غيره من عارفه لا يزيد عن  
 أمثاله قدر تقرر ان لم ينقص عنهم وبين يدينا لليوم بعضهم - هون هذا  
 الرجل مقام الاجتهاد وتكلم في سهولته ثم تكلم حتى أوقع في زوس  
 سامعيه أن هذا الاجتهاد في إمكان كل انسان ثم مات وكلامه يرت  
 في آذان من حضروا دروسه وتغلغل في قلوبهم ما فقهوه عنه فتقدم أدس  
 منهم الى تلك الدعوى بقلوب كلها جراءة واستهانة بما تقدموا اليه ثم تبع  
 هؤلاء آخرون ثم سار وراءهم آخرون وصار كل واحد من هؤلاء دعية  
 الى الاجتهاد المطلق حتى غدوا اليوم لا يحصرون فأصبحنا وقد امتلأ  
 القطر من هذا الصنف صنف المجتهدين كل مجتهد منهم عند نفسه دونه  
 بمراحل أكبر امام تقدم - ولذلك تراهم ينظرون الى الأئمة رضوان الله  
 عليهم بعين الاحتقار والازدراء ويتكلمون فيهم بما يفهم سامعهم أن أولئك  
 الأئمة كانوا السبب الوحيد في كل بلية نزلت وتنزل بالمسلمين ويصرحون  
 بأن هذا الشر لا ينقطع مادام من مقلدى هؤلاء الأئمة فرد واحد على ظهر  
 الأرض - أما اذا تحققت فكرتهم - وهم المصلحون العظماء عند أنفسهم - بأن



سلك وراءهم طريق الاجتهاد المطلق كل انسان ولو لم ير مجلس علم طول حياته - فحينئذ تتغير الحال وينقلب الشرخيرا والبؤس يسارا وانحول نباهة والشقاء سعادة والضعف قوة - ومن جالس هؤلاء الناس وقرأ ما يكتبون تعجب كل العجب من جلالتهم المتتالية على كل من لم يوافقهم على منهمجهم - وهم يسرون في هذا وراء استاذهم الذي نشير اليه فانه هكذا كان - وكان هو يسير وراء رجلين سبقاه من عصور الى ما كان يدعى وهما الرجلان الاذان عنهما كتبنا ما كتبنا في الفصل السابق - ولقد كان لسانهما في هذا الميدان ميدان الطعن على الأئمة ورميهم بالدواهي والطعن على مقلديهم - أحد من السيف وأحر من الجمر فورث هذاعنهما من أعجباد ووراءهما سار - ان هذا وحده يدل دلالة قاطعة على أن هذه الطائفة من أوها الى آخرها ليست من الامامة بل ولا من العلم في شئ فان كتاب ربنا عزوجل يقول ( والذين جاءوا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ) هذه الآية تقرأها ونسمعها كل يوم وهي تعلمنا العطف والرحمة على جميع المؤمنين الموجودين اولحقوا بربههم وتطلب منا أن نسأل ربنا عزوجل أن يرزقنا الصفاء والمحبة لهم وتخص من سبقونا بالايمان أحياء أو أمواتا فندعونا أن نطلب لهم منه عزوجل المغفرة كما نطلبها لأنفسنا - ومن سبقنا من الأئمة والعلماء - بعدهم لم يستثنهم الله تعالى ممن سبقونا بالايمان بل ورد

النهي عن سب الأموات لما أنهم أفضوا الى ربهم بل ورد أن الساعة لا تقوم حتى يلعن آخر هذه الأمة أولها - ومن هذا نعلم أن الطعن على أولئك الأئمة ومن تبعهم من العلماء ممن سبقونا بالايان مخالف لصريح القرآن وخروج على وصاياه وآية من آيات القيامة - خفت هذه الدعوي دعوى الاجتهاد على أولئك الناس لأنها لا تكفيهم رجوعا الى نتائج أبحاث أئمة هذا الدين من عهد نزوله لليوم فن ذلك التحقيق لا يطيقونه ولا يصبرون عليه وإنما الذي يعشقونه ويموتون في هواه دعوى الاجتهاد لأنها دعوى لذيدة طنانة رنانة فتجد أحدهم يقول ما يقول ويعمل ما يعمل فإذا سأله على أى مذهب ما تقول وتفعل أجابك بكل تبجح (على مذهب الكتاب والسنة) وهو جواب يتضمن أن القوم يجزمون أن مذاهب الأئمة الأربعة خارجة عن الكتاب والسنة وما خرج عنهما ضلال مبين بلا تردد فتكون الأئمة من صدرها الأول لليوم في ضلال مبين - ويتضمن أن الكتاب والسنة بقيا بلا فهم لهذا الزمان القريب من الساعة - فلما تشرف الوجود بحضراتهم انكشفت خفاياهما وتبينت للناس أحكامهما - وأنا لا أدري ما قيمة هذا البيان وقد مضى من الأئمة شبابها وأطيب حياتها وأصبحت في دور الهرم والشيخوخة - ان أئمة تمكث خمسين وثلاثمائة وألف سنة تتخبط في دياجير الجهالات والضلالات وكتاب ربها وسنة نبيها بينها لا تفهمهما ولا تعمل بهما - لا يشك عاقل أنها أخطأ أئمة رآها هذا الوجود

هذا قدر هذه الأمة الحميدة عند حضرات مجتهدى زماننا لكننا نرى كتاب ربنا وسنة نبينا يصرحان بخلاف ذلك يصرحان بأن هذه الأمة خير أمة أخرجت للناس - فليقل لنا حضرات مجتهدينا من يصدق أنصدقهم هم أم نصدق ربنا ورسول ربنا - انى أخشى أن يطمعن أولئك الناس على ما نذكر من الكتاب والسنة لأن مذهبهم فى الحكم على الدليل بالصحة وبالبطالان موافقة لهواههم أو مخالفته فإن وافق صح وان كان موضوعاً - وان خالف كان باطلاً وان كان فى أعلى درجات الصحة - والذي يظهر أن هؤلاء الناس لا يعضبون ممن يقول لهم يا أبناء الضالين والضلالات لأن الذي يحكم على أمة بأسرها حتى أئمتها وعلمائها لا يعضب لذكر أفراد آبائه بالضلال وأنا نترك هذا لهم - وهل يدري القارىء من هم أولئك المجتهدون - الجواب أنهم طبقات مختلفة من أمثال الذين أخبرناك عنهم فيما تقدم من أنهم وصلوا الى حد أنهم أنكروا سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم - وبعضهم أضاف الى انكار السنة ما فعله بالكتاب وهو فى حكم انكاره وقد سبق ما يفهمك ذلك - وبعضهم يرى الحديث الذى لا مطعن فى صحته فيقول - اذا لم يفهمه أو خالف هواه - هو صحيح السند ولكن معناه غير صحيح - وبعضهم يرى أن الدين كله أن تكون مع الناس ظريفاً لطيفاً توافقهم على كل ما يهوون ولا تغضب أحداً منهم ولو بكامة حق تقولها له - اذا فعلت ذلك كنت لا بأس عليك حتى ولو

تركت الايمان - وبعضهم يرى أن الاجتهاد والاستنباط هو شتم هذه  
الامة وطعنها في الصميم من دينها وعرضها وهذا الوصف وان كان علما  
في جميع هذه الطوائف - له مزيد اختصاص بهذا البعض - وبين يدينا  
اليوم مجتهدة روى لها أحد العلماء - وهو موجود الآن - حادثة تدل  
على غيرة سيدنا عمر رضي الله عنه على النساء فكان جوابها على تلك  
الرواية قولها ( عمر هذا رجل منقطع ) هذا حكمها الذي أداها اليه  
اجتهادها وعلته هذا الحكم أنه غير وهذه العلة موجودة عند كل مؤمن  
وهي عند رسول الله صلى الله عليه وسلم أشد وكذلك ربنا غير ولهذا حرم  
انمواحش كما أخبر عنه نبينا ﷺ فإذا تقول حضرة المجتهدة - وإنى أعجب  
من هذه المجتهدة التي تقول هذا في سيدنا عمر الذي لم ير هذا الوجود  
كثيراً من أمثاله بعد النبيين اتفقت على ذلك كلمة للوافق والمخالف  
وكيف يكون منقطعا يا حضرة المجتهدة من لوسلك فجاءه به الشيطان وذلك  
فجاء غير فجاء كما نطق به الحديث الصحيح - ومن أحكام هذه المجتهدة  
التي استنبطتها وجاهرت بها أن الرجل لا يجوز له أن يباشر المرأة بعد  
أن تحمل لأن باقي الحيوانات هكذا متى حملت الأنثى لا يقربها الذكر  
وهو حكم من مواقف العقول فلنتركه لما دون أي خدش - ولا أكثر على  
حضرة القارئ من ذكر أصناف هؤلاء المجتهدين وطبقاتهم واختلاف  
نحلهم ومذاهبهم ومبلغ ما وصلوا اليه من البعد عن الدين الحق بسبب

اجتهادهم ذلك - واعلم القارئُ يعجب من أن يكونوا مجتهدين وبعيدين  
عن الحق لا تعجب أيها المؤمن فإن ذلك نتيجة لازمة لاجتهاد لا يعتمد  
على مقدماته - اجتهاد كل مقدماته الدعاوى الطويلة العريضة التي  
لا أساس لها، إلا الجدل الطويل العريض والغرور الذي لانهاية له وصفاقة  
الوجه التي لا تؤثر فيها القوارع مهما قست - وهل لاجتهاد هذا قدره إلا  
نتيجة واحدة هي الضلال والاضلال - والذي جراً هؤلاء التوم على تلك  
الدعوى عدم تقديرهم لمقدماتها أو نتائجها التقدير المناسب لها - وقد  
سبق أن قلت إن درجات أى طائفة إنما يعرفها أفراد هذه الطائفة  
لا الغريبون منها - فلجلل أولئك الناس بالاجتهاد والمجتهدين ادعوا  
ما ادعوا - وكيف يعد من طبقت أهل العلم من لا يجيز أن يقلد أحد أحد  
ويوجب على الكافة أن يجتهدوا - وإن غضبوا وأبوا إلا أن يحسبوا أنفسهم  
من العلماء فليتحملوا اذن الحكم عليهم بأنهم ينكرون قول الله عز وجل  
( وإذا جاءهم أمر من الأمن والخوف أذاعوا به ولوردوه الى الرسول وإلى  
أولى الأمر منهم لعلهم الذين يستنبطونه منهم ) - وقوله تعالى ( فاسألوا أهل  
الذكر ان كنتم لا تعلمون ) - فإن الآية الأولى تخبر أن العقول متفاوتة  
وهناك أمور تخفى على عقول ولا تخفى على عقول ولامت قوما على مباشرتهم  
ما يخفى عليهم وجهه وأفهمتهم أن الواجب كان أن يردوا ذلك الى من  
لا يخفى عليه فكن يرشدهم الى الحق فيه بعلمه وهذا غير ما يقولون -

والآية الثانية تقول في وضوح ان من الناس من تعرض له أحوال لا يعلمها  
وحينئذ عليه أن يسأل من يعلمها وهذا كذلك غير ما يقولون - ثم الحس  
يشهد لما نقول فانك تري في الناس من تعالجه الأيام والشهور بل وطول  
حياته على أن يحفظ آية من القرآن بل أن يخرج حرفاً واحداً من مخرجه  
فلا يستطيع فكيف يكون مثل هذا مجتهداً

لقد هزلت حتى بدا من هزالها كلالها وحتى استامها كل مفلس  
كيف يعرف من العلم شيئاً من ينكر السنة وهي بيان الكتاب كما يقول  
عز وجل ( وأنزلنا اليك الذكر لتبين للناس ما نزل اليهم ) - وهل عرفنا  
نحن كثيراً مما كلفناه الابل السنة فقد جاء الكتاب بتكاليف ألفاظها الدالة  
عليها تدل لغة على غيرها فلولاً أن السنة بينت أن الشرع تقلها من معانيها  
اللغوية الى تلك المعاني الشرعية لسكنا ممثلين التكاليف بمجرد فهمنا تلك  
المعاني اللغوية والعمل بما تضمنته - كيف يعرف من العلم شيئاً بل كيف يعقل  
من ينكر الكتاب مع السنة وهو لا يكون مجتهداً الا بالكتاب والسنة بل  
كيف يكون هذا مؤمناً - وان شاء القاري أن يلمس جهل هؤلاء الأتعياء  
فليقل لأي واحد منهم - أرجوك أن تخبرني عن فلان المحدث ما قيمته  
بين المحدثين - وأحب أن أسمع من لفظك المبارك حديثاً نبوي واحداً  
بسنده - أو أكون شاكراً لو أفهمتنى من أي واد من أودية الدلالة دلالة  
هذا الدليل على هذا الحكم وتذكر له حكماً ودليلاً - أو أقبل يدك

الكرامة لو علمتني كيف أعمل اذا حدثت حادثة وليس لها في الكتاب والسنة دليل ضريح ولكني وجدت فيهما أشباها كل شبيه له حكم غير حكم الأشباه الأخرى - لو قلت له هذا وما أشبهه من المسائل التي لا تخفى على طلبة العلم فضلا عن الأئمة المجتهدين ما درى ما تقول فضلا عن أن يحيب عنه - ولقد أردت يوما أن أسبر غور امام كبير من هؤلاء الأئمة فسألته عن مسألة ذات وجهين أحدهما معتقده فسارع الى الجواب بما يعتقد فرأيت أن أخدش هذا الجواب خدشا بسيطا فما كان أسرع الى الرجوع عن جوابه بمجرد سماعه هذا الخدش فضحكت وقلت هكذا يكون الاجتهاد وهكذا يكون المجتهدون - كيف يصدق القارئ أن يكون أمثال من ذكرنا مجتهدين لاسمها اذا علم أنهم - من الاعوجاج بحيث ان بعضهم لا يصلي ولا يصوم ولا يزكي ولا يحج ولا يتيب أمور أخرى لها المكان الأول في باب الرذيلة وفي فطنة القارئ ما يغنيننا عن تلويث القلم في تلك القاذورات - ومن الجرأة على الفتوى بدرجة أنك لو وجهت الى أجهلهم أدق مسألة لأجاب عنها فوراً بدون تأمل ولا روية وربما لو وجهت هذه المسألة الى سيدنا جبريل وميكائيل واسرافيل وجميع الأنبياء والمرسلين وأتباعهم العلماء الراسخين لوقفوا أمامها موقف الحيرة والارتباك - ومن الرغبة في الدنيا والشغل بها بحيث لا يتحرك الا لها وربما كانت صلاته وصيامه لها ان كان يصلي ويصوم - ومن الغفلة عن

الله تعالى بدرجة أنهم بادروا الى ما يحبكي عنهم من التلاعب بدین الله تعالى لما أيقنوا أنهم لا يعاقبون على اعتقاد يعتقدونه ولو كان كفرا بالله تعالى ولا على قول يقولونه ولو كان يعتدي على الأديان كلها ولا على فعل يفعلونه ولو بلغ ما بلغ في باب الرذيلة متى غفلت عنهم عين القانون الأَرْضى وكانوا في مأمن من يده - وتيقنوا مع هذا أن العصر لا يزن كل من ينتسب الى العلم بميزان النقد الصريح العادل كما كان في العصور التي قدمنا لك الكلام عنها - ولو شابه هذا العصر تلك العصور فيما نقول لكان حى العلم عز من أن يحوم حوله الأُدعياء وكيف يحومون وفي ذلك تكون فضيحتهم التي تدخر معهم القبور - ومن سوء الاعتقاد بالحالة التي حكينا لك بعضها فيما مضى - ومن الخيانة في العلم والتصرف في نصوصه بدرجة لا يعد القارىء مدحا الا اذا تناول كتابا من كتبهم وقرأه من أوله الى آخره ورجع نقوه مراجعة دقيقة - لا أقول أنهم يتصرفون في ألفاظ النصوص فقط بل أقول ان تصرفهم في معانى ما ينقلون أشد وأشمل - هؤلاء هم مجتهدو زماننا الذين ملأوا الأرض تشنيعا على من يخالفهم ويحذر الجبهة عن التقليد - انى أصرح - وألقى تصريحى هذا بين أظهر الناس جميعا اليوم - أنى منضم الى علماء الأُمة الذين قرروا أن باب الاجتهاد مغلق وأؤكد أنا انه صفح في هذه الأزمنة بصفائح من فولاذ وكيف لا أصرح بذلك وأن أرى بعيني آثار اعتقاد جواز الاجتهاد تقسد في الأرض فسادا



عظيما - ليس معنى ما أقول أن العقل يمنع أن يوجد مجتهد في هذه الاعصار  
أو فيما بعدها ان هذا لا تقوله ولا نري من يقوله في زمرة العقلاء، لأنه حكم  
على الله تعالى بأنه منع فضله عن الناس وسد عليهم هذا الباب أو أنه  
ليس بقادر أن يخلق من فيه استعداد الاجتهاد - والأول حكم يحتاج الى وحى  
ولا حي والثاني كفر بالله عز وجل - ولكني رأيت فسادا عظيما ينفذ الى الناس  
في دينهم ودنياهم فسدت كما سد غيرى ينبوعه ونحت استعدادات ضعيفة  
شرحت آثارها وحكمت أن هذه استعدادات غير استعدادات الاجتهاد -  
هذا كل ما فعلته وهو ظاهر كل الظهور من كلامي لمن يتأمله ولا يطير  
بالكلمة بسمعها دون أن يدري من أين جاءت وإلى أى واد ذهبت -  
ولست أرى علاجا لهذه الحالة التي تمثل الفوضى في العلم أقوى وأظهر تمثيل  
الارقابة دينية فمالة تنقف كل انسان عند حدوده وان لم يقف أدبته إلا دب الرادع  
الذي يجعله عبرة لغيره بعد أن يفيدده هو الفائدة المقصودة - وأما ترك  
الناس هكذا حبلمهم على غاربهم -م يقول كل اسرى في دين الله ما يقول  
ويفعل ما يفعل فهذا مالا يرضاه عقل ولادين - نعم لقد وصلت الفوضى  
العلمية اليوم الى حالة لا نحتمل وكيف نحتمل وقد وصلت الى حد أن أ كبر  
عالم ديني لو تكلم بكلمة دينية ينصح بها عباد الله وله عليها ماله من الأدلة  
والبراهين من كتاب ربه وسنة رسوله - لقام عليه مالا يحصى من الشبان  
والشابات فسلمقوه بالسنة حداد ومزقوا عرضه تمزيقا وجعلوه في الجهل

الوحيد الفريد وكثير من هؤلاء يعجز عن قراءة آية واحدة وقد لا يكون رأى في حياته حديثا واحدا وكثير منهم ثم كثير لم يقف موقف عبودية لربه في كل حياته ولكنه الجهل والفرور وعدم الحياء وعدم الرادع وحسبنا الله ونعم الوكيل . لقد أزرى هؤلاء الجهلة بالمجتهدين وفضحوا العلماء وهونوا الدين وصغروا من شأنه وجعلوا الاجتهاد العوبة من الألاعيب وأضحوكة من الأضحاحيك وما كنت أظن أن تصل الجراة على الاجتهاد في دين الله الى هذا الحد ولولا انى أرى هؤلاء الناس بمعنى ما صدقت ما يقال عنهم - وكيف أصدق أن يكون من طبقات المجتهدين الذين نتيجة اجتهادهم دين تدين به الأمة - انسان ربما لم يربعيته كتابا في اشرعية ولا جالس طول حياته بين يدي عالم ديني جلسة واحدة وكل الذى عنده من المؤهلات وجهه صفيق لا يعرف الحياء ولا يعرفه الحياء وكل من كان أقوى في هذه الصفة يكون الامام الأكبر الأشهر - وان شئت أن تري وتلمس الفرق بين مجتهدينا وأهل الاجتهاد الصحيح فقر - مجتهدنا ربما لم يركع لله تعالى ركعة واحدة لا فرضا ولا نفلا وأبو حنيفة يصلى الفجر بوضوء العشاء أربعين أو خمسين سنة وكل ليلة ركوع وسجود - مجتهدنا قد لا يكون صام يوما واحدا حتى ولا في رمضان وابن حنبل يصوم الدهر كله لا يفطر الا يوما واحدا احتجما فيه - مجتهدنا لا يقف عند سؤال مهما دق واستعصى ومالك بن أنس يقف في مسألة واحدة بضع

عشرة سنة لم يتفق له فيها رأى قاطع - ويستل عن ثمان وأربعين مسألة فيقول لا أدري في اثنين وثلاثين منها - ويبكى من الفتاوى والمسائل ويقول ( انى أخاف أن يكون لى من المسائل يوم أى يوم ) - مجتهدنا قد لا يكون رأى حديثاً واحداً ويفض كل الغضب ممن يتردد في الاعتراف بجتهاده وابن حنبل يحفظ ألف ألف حديث كما يقول أبو زرعة أولم يكتب سواداً في بياض الاحفظه كما قال ابنه عبدالله ومع ذلك لا يتفق معاصروه على أنه من الفقهاء المجتهدين - مجتهدنا لو حفظ حديثاً في الصباح ينسام في المساء لغلبة النسيان على الأذهان في هذا العصر غلبة لا تكاد تتصور وما كان يعرف هذا النسيان في علماء السلف فضلاً عن مجتهدهم بل كانت صدورهم سجلات لا تمتد يداها إلى ما بها بحال ولذلك حفظ الله بهم ندين ولو كانوا مثلنا ما وصل إلينا من دين الله كلمة وقد سبق التنبيه على ذلك - مجتهدنا يقبل قدميك لو عرفته بعظيم أى عظيم من عطاء الدنيا ولو هو ولو كان من أكفر الكفار ويرى محبة هذا والتردد إليه شرفاً لا يقاربه شرف وأهل الاجتهاد الحق يقرون من خلفاء المسلمين ويخطبون لتلك الصحبة فيأبون كل الإباء بل بكرهون إكراهها عليها ويهانون رجاء أن يقدهوا عليها فيتحملون ما يهددون به وهو اليم ولا يسمحون أن يصحبوا أولئك الخلفاء وقد سبق ما يدل على ذلك - مجتهدنا يتهالك على المال ولا يبالي من أى واد وصل إليه ولو من الربا أو من مال.

يتيم وأبو حنيفة يتخرج من ظل حائط مدينه - مجتهدنا ربما اقتحم أخطر  
 موبقة وهو يضحك لجراته على الله بل ربما كفر بالله العظيم وخالف رتبة  
 الاسلام من عنقه فاما أنه بذلك وصل الى ذروة مقام الاجتهاد وأئمة المسلمين  
 في بكاء وعويل وانحاب خوفا ووجلا على أنفسهم أن يكونوا مفضوبا عليهم  
 من ربهم مع أنهم في طاعته ليلا ونهارا طول حياتهم لا تستثنى واحدا  
 منهم . سمع الشافعى حديثا في الرقائق فأغمر عليه حتى قيل مات -  
 وسمع قارئا يقرأ قوله تعالى ( هذا يوم لا ينطقون ولا يؤذن لهم فيعتذرون )  
 فتغير لونه واقشعر جلده واضطرب اضطرابا شديدا وخر مغشيا عليه فلما  
 أفق جمل يقول أعوذ بك من مقام الكاذبين واعراض الغافلين اللهم  
 خضعت لك قلوب العارفين وذلت لك رقاب المشتاقين الى هبلى  
 جودك وجلالى بسترى واعف عن تقصيري بكرم وجهك - وكان أبو  
 حنيفة يصلى بالليل ويبكى من خشية ربه حتى يرجه جيرانه من كثرة  
 بكائه - وتقدم أن سيدنا مالكا كان يبكى ويقول ( نى أخاف أن يكون  
 لى من المسائل يوم أي يوم ) وتقدم أن سيدنا أحمد بلغ به الخوف من الله  
 تعالى لى أنه كان يبول الدم - مجتهدنا اذا ذكر عنده أئمة الاسلام - لسيده  
 السيف البتار فى أعراضهم يمزيقها تمزيقا وتراه عند ذكر أولئك الهداة  
 كأن حى أخذته فأذهبت عقله وجعلته يهذى بما لا يعى وما كان أئمة  
 الاسلام هكذا فهذا الإمام الشافعى رضى الله عنه لما زار أبا حنيفة فى قبره

ترك القنوت في صلاة الصبح أدبا معه ولم ير من المناسب أن يجاهر هذا  
الامام الأعظم بالخلاف على صراحي منه ومسبح - وكان يتوسل به الى الله  
تعالى اعتقادا منه أنه جدير بذلك - وقال فيه - الناس كلهم عيال على أبي  
حنيفة في الفقه - وقال في سيدنا مالك رضي الله عنه - اذا ذكر العلماء  
فمالك النجم الثاقب - وقال في سيدنا أحمد بن حنبل تلميذه - خرجت  
من بغداد وما خلفت بها أفقه ولا أورع ولا أزهّد ولا أعلم من أحمد -  
وقال فيه أيضاً

قالوا يزورك أحمد وتزوره قلت الفضائل لا تقارق منزله

ان زارني فيفضله أو زرته فلفضله قالفضل في الحالين له

وقل لمن معه قيص أحمد أما القميص فلا أفجمك فيه ولكن بله وارفع  
الى الماء لا تبرك به - ويقول مالك يخاطب الشافعي لما سأله عن أبي حنيفة  
( رأيت رجلا نونا ظرك في هذه السارية أن تكون ذهباً لقام بحجته ) -  
وقاسم الشافعي ماله غير مرة اعترافاً بفضله - واستحسن الشافعي مالا  
عظيماً أهدي اليه فأهداه له كله فكأه أن يبقى له دابة يركبها فأبى  
واستعظم أن يركب دابة على تربة وطئها رسول الله صلى الله عليه وسلم  
بقدميه - وقس أحمد في الامام الشافعي ( كان كالشمس للدنيا وكالماوية  
للناس فهل لهذين من خلف ) - مجتهدنا ربما كان لم يحفظ من القرآن  
آية واحدة واذا كان يحفظه كله فقد لا يكون تجاوز عدد الأصابع في ختمه

وابوحنيفة يحصى ما قرأه من ختمات القرآن فيكون سبعة آلاف ختمة -  
 هذه مقارنات ذكرناها مرغبين وفي النفس ما فيها من ذكرها وانما  
 ذكرناها لينفذ منها القارئ الى حيث يرى أين أئمة زماننا من أئمة  
 الاسلام حقاً ولولا مقام البيان ما سمحت نفسي بهذه المقارنة أبداً ومن  
 يرضي أن تقرن الملائكة بالكلاب - ثم أرجو أن يفهم المطلع الكريم أنني  
 انما كتبت هذا الفصل أبين به مقام الاجتهاد لمن لعله لا يعرف قدره -  
 ورجاء أن يراه بعض أولئك المجتهدين المساكين ويكون به بقية من الشعور  
 الحى فيحس بأنه ترك الجادة وركب الصعب وحاد عن سبيل الأمان  
 الى سبيل الخطر المحقق - وكى يطلع عليه أناس ربما وقع في نفوسهم  
 استحسان ما يقوله أولئك المفتونون - وقياماً بما يجب على العلماء - من  
 محاربة البدع اذا رفعت رأسها - ومن القضاء على الباطل اذا حاول أن  
 يلبس ثوب الحق - وأي قيمة للعالم اذا لم يقف في وجه العابدين حدود الله  
 اللاعبين بدينه الخارجين على أوليائه وأحبابه . ان العالم جندي من  
 جنود الله عز وجل بل هو القائد الأعلى لجنود الله فان كل مؤمن جندي  
 من جنود الله - ولعله لا يخالفني أحد في أن من العار العظيم والفضيحة التي  
 لاتدانيها فضيحة أن يؤتى الاسلام في صميمه وقادة حراسه ينظرون مكتوفة  
 أيديهم مقيدة أرجلهم خرساً ألسنتهم لا يبدون ولا يعيدون - ان الجهاد  
 باللسان والقلم في هذا العصر ليس بأقل من الجهاد بالسنان في زمن

الجهاد - واني لأري واجبا على العلماء خصوصا في هذا الزمن الذي تموج فيه الفتن كموج البحر - أن يبينوا للناس ما يرضاه ربنا من أعمالهم وما لا يرضاه حتى لا يبقى لأحد عذر في جهل ما هو عليه من بلايا ورزايا دينية ودنيوية - واني أعود فأقول لأولئك الزاعمين أنهم مجتهدون اذا لم تعلموا أيها الناس ما تفعلون فاعلموا أنكم تلعبون بالنار أو تمزحون مع البحر وهو غضبان فان كان لكم طاقة بالنار أو بالبحر فمادوا على ما أنتم عليه ولا فلفرر الفرار من هذا الموقف المذهل والله تعالى أعلم

#### « الشقاعة »

نحن في زمن اتسع فيه الخرق على الراقع فانك لاتلقت الى طائفة لتفهمها قدر بعدها عن الجادة الا وتبدولك طائفة أخرى أشد بعدا عن المنهج القويم والكل في حاجة قصوي لأن تعالجهم حتى تقتلع من أنفسهم شجرة الزيف التي أضلتهم وتغرس مكانها شجرة الرشاد والارشاد - نعم لقد أصبحنا في زمن سادت فيه الفوضى في العقائد لدرجة أن يجهر بالكفر الصريح من كان بالأمس يتظاهر بالايمان الصادق دون أن يجد من يلتفت اليه التفات استغراب وانكار - وسادت فيه الفوضى في العلم لحد أن أصبحت دفعة الارشاد بأيدي شبان وشابات لوسألت أحدهم عن ربه لحار كيف يقول ومع هذا لوتكلم أكبر رأس من هداة الخلق العلماء بكلمة ينفر بها عن رذيلة أو يحرض على فضيلة - لقام عليه أولئك الأولاد

كالكلاب الضارية فتهشوا عرضه نهشاً ورموه بالدواهي مما جعل العلماء اليوم في انكماش - حطموأ أقلامهم وخزنوا ألسنتهم في أنواهم وتركوا الأمر لأولئك المفسدين يفتحون كل يوم من أبواب جهنم ما يفتحون ويدعون الناس الى ولوجها واقتحامها ويتهافت الناس تهاافتا الى ما يدعونهم اليه حتى أصبح العمل كالعلم والاعتقاد فوضي لا يميز صحيجه من فاسده ولا يفر أحد في إيقاف هذا الأمر عند حد وحسبنا الله ونعم الوكيل -

نقول هذا لمناسبة أنا بصدد أن نتكلم مع كثير من الناس أنكروا حتى الشفاعة يوم القيامة وهي ثابتة بكتاب الله تعالى وسنة رسوله ﷺ فانكارها عجيب ثم عجيب اذا صدر من رجل يؤمن بالله واليوم الآخر - أما ما يشبهها من كتب الله تعالى آيات كثيرة منها قوله تعالى - من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه - ومنها قوله عز وجل - ولا يشفعون الا لمن ارتضى « ومنها قوله تعالى « وكم من ملك في السموات لا تغنى شفاعتهم شيئاً الا من بعد أن يأذن الله لمن يشاء ويرضى » - فان الآية الأولى تثبت شفاعته باذنه عز وجل والآية الثانية تثبت الشفاعه لمن ارتضى ربنا أن يشفع فيه والآية الثالثة كالأولى ثبت شافعين باذنه عز وجل - وقيد هذا الاذن يفهم أن الشفاعات كرامات يكرم الله تعالى بها من يشاء من عباده ليرى الخلق فضله عنده - لأنها كشفاعاتنا هنا يصمم أحدنا على الأمر ينفذه من العقوبات فيكلمه شفيع من أرباب الوجهة أن



ينقض ما أبرم فيكون ذلك في الحال يحمله على ذلك رهبة منه أو رغبة فيه - إن الشفاعات التي بهذا المعنى مستحيلة على ربنا عز وجل لأنه إذا أراد شيئاً نفذه ولو عارض فيه جميع العالمين وأرادوا أن لا ينفذ - والرغبة والرهبة لا يتصف بهما لأنه رب كل شيء القادر القهار - وأما ما ثبتت الشفاعة من السنة الصحيحة فكثير - من ذلك حديث الشفاعة المشهور الذي اتفق على روايته البخاري ومسلم ورواه غيرها وفيه ( ثم يقال يا محمد ارفع رأسك سل تعطه واشفع تشفع ) ومن ذلك قوله صلى الله عليه وسلم « شفاعتى لأهل الكبائر من أمتى » رواه الترمذي عن سيدنا جابر وقال سيدنا جابر ( من لم يكن من أهل الكبائر فماله وللشفاعة ) وكذلك روى هذا الحديث النسائي وأبو داود وأحمد وابن حبان والحاكم - ومن ذلك قوله صلى الله عليه وآله وسلم ( يشفع يوم القيامة ثلاثة الأنبياء والعلماء والشهداء ) رواه ابن ماجه - ومن ذلك قوله ﷺ ( يشفع الشهيد في سبعين من أهل بيته ) - ومن ذلك ما رواه الشيخان وغيرهما من حديث طويل ( ثم يضرب الجسر ) ( الصراط ) على جهنم وتحل الشفاعة ويقلون اللهم سلم سلم قيل يا رسول الله وما الجسر قال دحض مزلّة فيه خطاطيف وكلاليب وحسكة ( تشبيه ظاهر ) تكون بنجد فيها شويكة يقال لها السعدان فيمر المؤمنون كطرف العين وكالبرق وكالريح وكالطير وكأجاويد الخيل والركاب فنادى مسلم ومخدوش مرسل ومكدوس ( مدفوع ) في نار جهنم حتى إذا خلس المؤمنون من النار فوالذي نفسى بيده ما من أحد منكم بأشدّ مناشدة لله في استقصاء الحق من المؤمنين

لله يوم القيامة لاخوانهم الذين في النار فيقولون ربنا كانوا يصومون معنا  
 ويصلون ويحجون فيقال لهم أخرجوا من عرقم فتحرم صومهم (وجوههم) على  
 النار فيخرجون خلقا كثيرا قد أخذت النار الى نصف ساقه والى ركبته ثم  
 يقولون ربنا ما بقى فيها أحد ممن أمرتنا به فيقول ارجعوا فمن وجدتم في  
 قلبه مثقال دينار من خير فأخرجوه فيخرجون خلقا كثيرا ثم يقولون  
 ربنا لم نذر فيها فمن أمرتنا أحدا ثم يقول ارجعوا فمن وجدتم في قلبه مثقال  
 نصف دينار من خير فأخرجوه فيخرجون خلقا كثيرا ثم يقولون ربنا لم  
 نذر فيها مما أمرتنا أحدا ثم يقول ارجعوا فمن وجدتم في قلبه مثقال ذرة  
 من خير فأخرجوه فيخرجون خلقا كثيرا ثم يقولون ربنا لم نذر فيها  
 خيرا - وكان أبو سعيد راوى الحديث يقول ان لم تصدقنى بهذا الحديث  
 ففرعوا ان شئ ان الله لا يظلم مثقال ذرة وان تك حسنة يضاعفها ويؤت  
 من لدنه أجرا عظيما - فيقول الله تعالى شفعت الملائكة وشفع النبيون وشفع  
 المؤمنون ولم يبق الا أرحم الراحمين فيقبض قبضة من النار فيخرج منها أقواما  
 لم يعملوا خيرا قط (يعنى غير الإيمان) قد عادوا حيا فيلقى بهم في نهر في أفواه  
 الجنة يقال له نهر الحياة فيخرجون كما تخرج الحبة (بذور البقل) في حميل السيل  
 (ما يحمله السيل من الطين) ألا ترونها تكون الى الحجر وألى الشجر ما يكون  
 الى الشمس أصفر وأخضر وما يكون منها الى الظل يكون أبيض فقالوا يا رسول  
 الله كأنك ترعى بالبادية قال فيخرجون كاللؤلؤ فيرقاهم الخواتيم يعرفهم أهل  
 الجنة هؤلاء معتقوا الله الذين أدخلهم الجنة بغير عمل عملوه ولا خير قدموه ثم يقول

ادخلوا الجنة فمارأيتموه فهو لكم فيقولون ربنا أعطيتنا ما لم تعط أحدا من  
 العالمين فيقول لكم عندي أفضل من هذا فيقولون يا رب وما أفضل من هذا فيقول  
 أجل عليكم رضائي فلا أسخط عليكم بعده أبدا ( هذا بعض ماورد من كتاب ربنا  
 وسنة نبينا يدل على أن الشفاعة واقعة يوم القيامة فمن لم يؤمن بها مع كل هذا فاني  
 أبشره بما بشره به رسول الله ﷺ فيما رواه ابن منيع وهو قوله عليه الصلاة والسلام  
 « شفاعتى يوم القيامة حق فمن لم يؤمن بها لم يكن من أهلها » وقد عد  
 العلماء هذا الحديث من التواتر فمن أحب أن لاتناله الشفاعة من المؤمنين  
 فيتماد على انكاره الشفاعة ومن أحب أن تناله فليصدق ربه ونبيه ووافق  
 أهل السنة والجماعة في الاعتراف بها ليكون معهم من الناجين - ولعل كل  
 ما قدمناه من الموضوعات وضح كل الموضوع بما أوردنا عليه من دلائل قاطعة  
 وبراهين ساطعة لا يمكن لمن أوتي نصيبا من الفهم أن ينكر شيئا منها الا  
 اذا كان لا يبالي بضحك الناس عليه اذا أنكر الشمس وهى فى كبد السماء -  
 واني تعمدت ان أوضحه كما رأي القاري ليعرفه أناس لا يعرفون - وليصحح  
 به أناس آخرون عقائد فى نفوسهم تنافيه - وليראה أناس غير هؤلاء وهؤلاء  
 غلاظ شداد على المؤمنين فيتبين لهم أن لاحق لهم فى تلك الغلظة والشدة  
 فيخففوا من وطأهم الثقيلة - وليزداد به الذين امنوا ايمانا فانه ان شاء الله نور  
 يهدى به الله من اتبع رضوانه سبل السلام ويخرجهم من الظلمات الى النور  
 باذنه ويهديهم الى صراط مستقيم والله تعالى أعلم



## خاتمة الطبع

تم والله الحمد طبع هذا السفر البديع الذى ليس في استطاعتنا نحن أن نقدره قدره كما ينبغى له - وانما نحيل حضرات القراء الأفاضل الى الكلمة التى صدرت فيه من علماء الاسلام وهداة العالم فانه يجد فيها ما يفهمه حق الفهم قيمة الكتاب - أو نحن نختصر الطريق ونرجو من يريد أن يحقق الأمر بنفسه - أن ينظر في أي مبحث من مباحث الكتاب ونحن موقنون بعد ذلك أنه كما عليه ولا بد بأنه الكتاب الذى ماصدر منه ولا قريب منه في موضوعه - كيف لا وقد أبين ما تصدى له بيان لم يسع العلم - بعد ما رأوه الا أن يلقبو مؤلفه حفظه الله - بذلك البيان - وادارة المطبعة تقدمه للأمة بيد السرور مفتخرة بأنه من مشرقها بزغ بدره الساطع وانتشر نوره الوهاج - وقد وافق تمام طبعه بمطبعتنا دار احياء الكتب العربية مصححاً بمعرفة لجنة التصحيح بها - اليوم السابع من شهر جمادي الثانية من شهر سنة ١٣٥٠ خمسين وثمانمائة وألف من هجرة من خلقه الله على أكمل وصف صلى الله عليه وسلم وشرف وكرم آمين

## (فهرست كتاب غوث العباد ببيان الرشاد)

صحيفة

- ٢ مقدمة الكتاب وبها السبب الحامل على استقلال هذا الكتاب
- ٣ حياة الانبياء في البرزخ حياة حقيقية وهو بحث بديع به من الأدلة ما يملج قلوب المؤمنين
- ٨ ما اذا يلزم لو ترددنا في تلك الحياة مع تلك الأدلة
- ٨ هل نحن في راحة ما أعظمها لولا سيدنا موسى ﷺ ما رأيناها
- ٩ هل نحن لليوم نذكر الله بصيغة وصانا بها سيدنا ابراهيم الخليل على لسان نبينا ﷺ
- ٩ هل في البرزخ تغلب أحكم لأرواح ولا يستبعد حينئذ أن يرى سيدنا موسى في قبره وفي السماوات في ليلة واحدة
- ١٠ لماذا لا نرى الانبياء يذهبون بيننا ويحيثون اذا كانوا أحياء في قبورهم
- ١٠ هل كان بديهي في عصر النبوة كون الأنبياء أحياء وما الدليل على ذلك
- ١١ هل يرى أفراد المؤمنين من يزورهم ويسمعون سلامه وما الدليل على ذلك
- ١٢ هل يقرأ القرآن أحد أفراد المؤمنين في قبره وتسمع قراءته
- ١٢ هل تبلغ حياة غير الانبياء ولو شهداء درجة حياة الانبياء
- ١٣ هل يسمع الكفار كلام من يكلمهم وهم في قبورهم
- ١٣ لماذا لا يستغرب سماع الميت ولو كافرا كلام من يكلمه وهو مميتاً كدأن يرى

صحيفة

- ١٤ لماذا تزيد أرواح المؤمنين صفاء بعد مفارقتها الأبدان  
 ١٤ هل تجول أرواح المؤمنين في هذا العالم وتعمل ما تفعل وتقول ما تقول بذنوبهم  
 ١٥ هل بيننا اليوم من يشكر هذه الحقائق وما حل هؤلاء  
 ١٥ حال هؤلاء الناس مع المجمع النبوية اذا كانت لهم أو عليهم  
 ١٦ ماذا قال هؤلاء في قوله صلى الله عليه وسلم اذا مات الانسان انقطع عمله وتزييف ما قولوا وبيان الحديث أحسن بيان ويبقى أن يراجع  
 ١٦ ماذا فعل سيدنا نبي بن قيس بعد قتله  
 ١٨ هل للأَنْبِيَاء وجهة عند ربنا وما الدليل على ذلك  
 ١٩ شيء من وجهة سيدنا نوح عليه السلام وهو مما يتأكد ان يطالع هو وما بعده لأنه بديع وبديع  
 ٢١ شيء من وجهة سيدنا خليل الله ابراهيم عليه السلام  
 ٢٢ شيء من وجهة سيدنا موسى عليه السلام  
 ٢٤ شيء من وجهة سيدنا داود عليه السلام  
 ٢٥ شيء من وجهة سيدنا سليمان عليه السلام  
 ٢٦ شيء من وجهة سيدنا عيسى عليه السلام  
 ٢٦ شيء من وجهة سيد العالمين عليه السلام  
 ٣٤ هل لحبه عليه السلام آثار وما هي

صحيفة

٣٥ هر محب للرسول ﷺ من يكره زيارته وينهى أشد النهى عنها  
ويغضب أشد الغضب اذا ذكره أحد بشئ من التعظيم

٣٥ كيف كان أصحابه رضي الله عنهم معه ﷺ في المحبة والاجلال  
٣٦ هن كانوا معذورين فيما يفعلونه معه من أنواع التعظيم والاجلال ولماذا  
وهو موضوع جليل ثم جليل فليراجعه المؤمن المحب لرسوله

٣٨ كيف كان حال أصحابه رضي الله عنهم يوم نتقله الى الرفيق الأعلى  
ﷺ وهو حل يبين مبلغ حبهم له ﷺ

٣٩ هل كثير عليه ﷺ الذي كان منهم وهو ينبوع سعادة الدنيو والآخرة  
٣٩ هر أمته ﷺ أجل الأمم كيفاً وكماً ولماذا ذلك

٣٩ اعتقاد تنفر منه الطباع ويلمعنه الانصاف لعنا وما يلزم عليه  
٤٠ هل من التوحيد التخفيف من قدره ﷺ

٤٠ التعرض لمن يستغرب ما ينسب اليه ﷺ ولى اخوانه الأنبياء من  
المنح والكرامات وتحليل استغرابه الى أوجه ثلاثة وإبطالها كلها حتى  
لا يكون له وجه في الاستغراب وهو مما يتأكد أن يراجع

٤٢ هر تشتم رائحة الاستخفاف بخالق السماوات والأرض ممن يتردد  
في جاه أحباب ربنا وكيف هذا الاستخفاف وهو مما ينبغى نظره

٤٦ شئ من وجاهة الأولياء عند ربنا عز وجل

صحيفة

٤٦ ما ورد يدل على ذلك من الكتاب الكريم ولا ينظر فانه بديع  
 ٤٨ ما ورد يدل على ذلك من السنة وليراجع ثم ليراجع فانه مما يشرح  
 الصدور الحزينة

٥٦ لفظة لمنكرى وجاهة أحباب ربنا  
 ٥٦ مثلاً يثلاث للقارى \* مبلغ غير ربنا على أحبابه ومكانهم عنده  
 ٥٨ شئ \* من آثار غير ربنا على أحبابه  
 ٥٩ الكلام على قوله تعالى في الحديث القدسي من عادى لي ولياً لحديث  
 وهو مما لا يصح غفله

٥٩ لماذا كنت حمية ربنا لأحب به هي الحماية حقاً  
 ٦١ الكلام على قوله تعالى ان الله مع الذين اتقوا وليراجع فانه مهم جداً  
 ٦٢ هل يلام من يترك حتى بالتراب الذي يطأ عليه أولئك الاحباب بأحاديثهم  
 ٦٢ هل أخطأ منفعة الدنيوية والأخروية من يخوض البحر ويقطع  
 القفار الى حيث يكون أحباب ربنا  
 ٦٢ شئ من صفات أولئك الاحباب

٦٣ بيان أن التقرب من هؤلاء الاحباب في الحقيقة تقرب الى ربهم عز وجل  
 ٦٣ هل حب الصالحين ينفع في الدنيا والآخرة ولماذا وهل بغضهم يضر  
 في الدنيا والآخرة ولماذا



- ٦٤ من يتوجه عليه اللوم حقا من أجل أحباب ربنا وتوجيه ذلك وهو مما ينبغي أن يراجع
- ٦٥ هل التوسل بالأنبياء ولأولياء كفر بالله عز وجل
- ٦٦ عقيدة المسلمين في المتوسل بهم
- ٦٦ هل من الأضاحيك الفرق بين الحى والميت في جواز التوسل وعدمه وماذا يشتم من هذا الفرق
- ٦٧ لماذا يتوسل الناس بالصلحين
- ٦٨ الكلام على حديث استسقاء الصحابة بسيدنا العباس رضى الله عنه
- ٦٨ هل التسوية بين الحى والميت في جواز التوسل محل اتفاق بين المسلمين
- ٦٩ من فرق بينهما وأى قيمة قيمة هذا الفرق
- ٦٩ هل نحن نقول ان المنح القى يمنحها ربنا لعباده الصالحين يخلقونها ويخترعونها وما الذى تقوله فى هذا
- ٦٩ هل الميت أولى بالاحسان من الحى ولماذا
- ٧٠ هل توسل سيدنا الخلق ودعانا لأن نتوسل والدليل على ذلك
- ٧١ بيان أن لا ضرر فى توسيط المتوسل من يتوسل به بينه وبين ربه وهو مما يتأكد نظره لأنه مما لا يوجد الا هنا
- ٧٢ هل من يتوسل أولى بقضاء حاجته ممن لا يتوسل ولماذا ذلك

صحيفة

٧٣ هل سيد العالمين أمر من يوسطه بينه وبين ربه

٧٣ الاستغاثة بأحباب الله عند الشدائد

٧٣ هل استبشاع هذه الاستغاثة استبشاع لما أمر الله به ورغب فيه ولماذا

٧٥ هل الاستعانة بالخلق غير الاستعانة بالخالق وماذا قال من خفي عليه هذا الفرق

٧٥ هل الاستغاثة بالخلق والاستعانة بهم قطب رحي الوجود ولماذا

٧٦ هل الفرق بين الحي والميت في جواز الاستغاثة به فرق مضحك ومؤسف ولماذا

٧٦ هل يكون صفاً فقط من يتوسل بليت على فرض أنه كالخجر لا يتحرك

٧٧ هل الحق أن الميت له فعل وبيان ذلك

٧٨ هل من يستغيث بأحباب ربنا يستغيث في الحقيقة بربنا وبيان ذلك

٧٨ تفسير العوام لما يصدر منهم عند الاستغاثة بالأولياء وهو يتفق كل

الاتفاق مع محض الإيمان

٧٩ الجواب عن قول القائل ان الاستغاثة بليت ما كانت في الصدر الأول

٧٩ استغاثات شعرية منقولة عن أئمة الاسلام

٨٣ هل مما لم يفعله السلف واجب قطعاً وهل ليس كل ما لم يفعله مشكراً

٨٤ الكلام على ما يصدر من العوام في مخاطبتهم الأنبياء والأولياء عند

استغاثتهم بهم مما يوهم الشرك وهو مما يتأكد نظره ثم يتأكد

٨٧ هل القول بأن التردد الى أحباب الله عبادة قول تقشعر منه الأبدان

صحيفة

٨٨ ماذا يلزم لوقلنا بموجب ذلك القول الشنيع

٨٨ لماذا يعظم الناس أحباب ربنا

٨٩ هل حب الصالحين أوثق عرى الإيمان وإن كان بعض الناس يقول أنه شرك

٨٩ ما هي العبادة التي يعرفها المؤمنون

٩٠ هل في الدنيا كلها مؤمن يعتقد في نبي أو ولي ما يعتقد في ربه عز وجل

٩٠ ماذا يفعل المؤمن معك لودعوته الى عبادة نبي أو ولي

٩٠ الكلام على قوله تعالى ما عبدكم الا ليقربونا الى الله زلفى وهو مما يتأكد نظره

٩١ هل كن الشركون يرجحون الأوثان على الله تعالى والدليل على ذلك

٩٣ هل تناول الشمس هون من الاتيان بمؤمن يعتقد في الأنبياء والأولياء

كما يعتقد المشركون في أصنامهم

٩٧ لو سمعوا الى وهو مما يتأكد أن يرى

٩٧ الكلام على زيارة القبور التي يحرمها بعض الناس

١٠١ هل في القبر عذاب ونعيم والاستدلال على ذلك من الكتاب والسنة

١٠٤ هل تجوز زيارة نبينا ﷺ

١٠٤ هل حرم زيارته ﷺ بعض الناس وبماذا استدل

١٠٤ مناقشة هذا الدليل مناقشة ترتاح لها القلوب وتقر العيون

صحيفة

١٠٦ الكلام على المساجد الثلاثة وعلى التفاوت بينها نفسها وبينها وبين غيرها في الثواب وهو مما تطرب لسماعه الآذان

١٠٧ ماذا يلزم لو فهمنا قصر شد الرحال على المساجد الثلاثة وهو جيل وجيل فلا ينظر ثم لا ينظر

١٠٨ من هذا الرجل الذي تلزم تلك الشنائع على موافقته في رأيه السخيف

١٠٩ أمر المؤلف للناس وتشديده عليهم في تلك الزيارة بما يحمل من لقب علم

١١٠ هل بالمؤلف جنون حتى يحول بين الأمة وبين رسولها الذي محال

أن يقوم مؤمن بشكره ﷺ

١١٠ ماذا يفعل الذي يحرم زيارته ﷺ

١١٠ هل لاجتماع على طلب هذه الزيارة وهل قل بعض العلماء بوجوبها

ودليله على ذلك

١١٠ من خالف في ذلك

١١١ قيمة هذه الزيارة ودرجتها عند الأمة وحال الزائرين معها

١١٢ تعالى ربنا أن يكون جسما

١١٣ كيف وصف ربنا نفسه وهو الأصل القاطع في هذا الموضوع

١١٣ هل لاستواء ربنا على العرش معنى يلبق بجلاله لا تكيفه العقول

وهل ذلك محل اجتماع بين أئمة الهدي

حقيقة

- ١١٣ أمثلة من كلمات أولئك الائمة
- ١١٣ جرأة طائفة من الخلق على الله ومبلغ ما وصلوا اليه في تعيين كيفية ذلك الاستواء وإيراد كلام من كلامهم يدل على ذلك
- ١١٧ هل من ينزه ربنا عن الجسمية أسوأ حالا من المشركين عندهذه الطائفة
- ١١٧ دعوى هؤلاء الناس أن أباحنيفة وأبا يوسف معهم على هذه العقيدة والكلام معهم في ذلك بما يبرى ساحة دينك الامامين ويثبت كذب وتدليس أولئك الناس وهو مما يتأ كد أن يرى
- ١٢١ مناقشة هؤلاء الناس في هذه العقيدة بما يسد عليهم كل منفذ ويظهر ضلالهم وعبادتهم لغير رب العالمين
- ١٢٨ نقل في نهاية الشناعة عن امام من أئمة هؤلاء المجسمة والكلام عليه بما يبين أنهم يتكلمون في اله خيالى روائى
- ١٣٢ لماذا اتبعت الائمة الائمة الأربعة
- ١٣٣ لماذا لا يجوز أن يقتدى برجلين معروفين
- ١٣٤ الكلام على اسم رسالة تثبت الحد لله عز وجل
- ١٣٥ الاجتهاد والمجتهدون ورفعة مقام الاجتهاد رفعة لا تناسى
- ١٣٥ لماذا كان الاجتهاد رفيع القدر بتلك الدرجة
- ١٣٦ على أى حال فى العلم يكون المجتهد ولماذا يجب أن يكون كذلك
- ( م - ١٢ )

صحيفة

- ١٣٧ ما أساس كل هذا
- ١٣٨ هل لطول سبيل الاجتهاد ووعورته كانت قلة أفراد المجتهدين في أجل عصور الاسلام
- ١٣٨ مقدار الصحابة وتابعيهم وتابعي تابعيهم مع قلة الاجتهاد فيهم وهو بحث جليل جدا
- ١٤٠ هل يمكن أن يعمل ظهور أفراد من المجتهدين في القرن الثاني والثالث وما هي العلة
- ١٤٥ لماذا لم ير الوجود مجتهدا بعد أحمد بن حنبل
- ١٤٨ أول من ادعى الاجتهاد في هذا العصر وهون أمره ووراءه سار مجتهدو الزمان
- ١٤٩ وراء من كان يسير ذلك الذي ابتداء بدعوي الاجتهاد
- ١٤٩ هل الطعن على المؤمنين ينافي العلم والامامة ولماذا
- ١٥٠ لماذا خفت دعوي الاجتهاد على مجتهدى اليوم
- ١٥٠ ماذا تتضمن دعوي هؤلاء المجتهدين أنهم على الكتاب والسنة والكلام على ذلك كلاما ينبغي أن يراجع
- ١٥١ من هم أولئك المجتهدون وليراجع فانه مهم
- ١٥٣ ما الذي جراً هؤلاء على الاجتهاد

صحيفة

- ١٥٣ هل مخطئ من لا يجيز التقليد ولماذا
- ١٥٤ قيمة مجتهدى زماننا فى العلم وليراجع فانه عجيب
- ١٥٥ أمور بمجتهدى زماننا لا يصدق معها العقل أنهم مجتهدون
- ١٥٦ لماذا ينضم المؤلف الى من يقولون باغلاق باب الاجتهاد
- ١٥٧ بيان أن العقل لا يمنع أن يوجد مجتهد اليوم و بعد اليوم والحكم المتقدم على من يرى للمؤلف فى عصره
- ١٥٧ ما العلاج لهذه القوضى العلمية
- ١٥٧ ماذا أنتج ترك الناس بهذه القوضى
- ١٥٨ هل فضح مجتهدو الزمان الامامة وأزروا بالمجتهدين
- ١٥٨ مقارنات بين الائمة حقا وبين أئمة زماننا ولتراجع فانها بديعة
- ١٦٢ اعتذار المؤلف عن هذه المقارنات
- ١٦٢ لماذا كتب المؤلف فصل الاجتهاد
- ١٦٣ الشفاعة وبيان كيف أن الخرق فى الدين اتسع على الراقع
- ١٦٤ أدلة وقوم الشفاعة يوم القيامة من الكتاب والسنة ولماذا كانت باذن الله
- ١٦٧ بمن يشبه من ينكر دلائل وبراهين هذا الكتاب
- ١٦٧ لماذا تعتمد المؤلف المبالغة فى ايضاح موضوعات هذا الكتاب

يحسن حضرة القاري إذا صح نسخه علي ما يأتي فانه صواب ما عثرنا  
عليه من الأخطاء بعد تمام طبع الكتاب

صفحة	سطر	
٩	٣	لدينا
١٥	١٥	يتثبت
١٧	٧	فاستيقظ
٣٣	١	تتق الله
٤٥	٦	اشيما
٤٦	١٤	عليهما رأوا
٤٨	٩	وهو يرى
٥٠	١٣	بمرجه. رواء ابن عبد البر في الاستيعاب
٥٠	١٨	عنه. رواء البخاري
٦٢	١١	ينبرك
٦٥	١١	نفسه
٦٧	١٦	هذا هو السر
٧٠	٩	السني وابن ماجه
٧١	٢	ثعالي أوحى السائلين حرمتهم ومنزلتهم التي جعلها تعالى لهم وهو معنى لا تخطي
		إذا جعلته متعينا
٧٤	١٧	ولا يابأها
٩٥	٨	وان تجدوا
١٢٥	٢٤	استوى
١٢٨	١	هذا
١٣٢	١١	الاحتقار
١٤٦	٨	قدر الصانع
١٥١	١٨	ولو بكلمة
١٥٣	١٣	أوالخوف — هذا من آية فليصلح وجوبا
١٦٠	١٣	اني أخاف
١٦٠	١٦	عقا